



سلطنة عُمان  
وزارة التراث القومي والثقافة

# هَمِيَّانُ الزَّادِ إِلَى دَارِ الْمَعَادِ

للعالم الحجة  
محمد بن يوسف الوهبي الأباضي المصعبي

الجزء الثامن

القسم الأول

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



القطعة الثامنة من التفسير الكبير المسمى « هيميان الزاد إلى دار المعاد » هو للشيخ العالم الفقيه ، الجبهذة النبيه ، الذى بلغ من العلوم فى زمانه ما لم يلحقه فيها أحد من أقرانه ، من العلوم النقلية ، والمواهب العقلية .

الشيخ محمد بن يوسف الوهبى الأباضى السجيني المصعبى ، فإنه قد أتى فيه بالعجب العجاب ، من كل معنى مستطاب ، من النكت الأدبية ، والمعانى العربية ، لا سيما وقد أظهر فيه عقائد أهل الاستقامة ، مؤيداً لها على أهل الزيغ بالحجج القاطعة والبراهين الساطعة ، من الكتاب والسنة ، وإجماع المحققين من الأمة ، كافأه الله تعالى عن الإسلام وأهله بنعمه الوافرة ، وآلائه المتواترة فى الدنيا والآخرة آمين .



## بسم الله الرحمن الرحيم

قد أوقف سيدنا ومولانا الأجل الأكرم المحترم ، المعظم الهمام ،  
على بن سعيد بن سلطان بن الإمام ، جميع الكتب المطبوعة من « هيميان  
الزاد إلى دار المعاد » أولها وآخرها ، على طلبة العلم المتعلمين والراغبين  
فيه ، المجتهدين ابتغاء ما عند الله تعالى من الثواب ، وهربا من أليم  
العقاب ، وأنه قد أخذ عهد الله وميثاقه ، على من صار في يده شيء من  
هذه الكتب ، أن لا يبيعها ولا يهبها ، ولا يرهنها ولا يملكها ، وأن لا  
يمنعها من كان مستحقا للقراءة منها ، وأن لا يعطيها من هو غير مأمون  
عليه خوفا من ضياعها •

وإن احتاجت إلى إصلاح فليصلحها من صار في يده ، وأجره على  
الله تعالى ، وقفا مؤبدا صحيحا شرعيا ، لا يحال ولا يزال ، ولا تباع  
هذه الكتب ، ولا تورث ولا توهب ، ولا ترهن ولا تملك حتى يسرث  
الأرض وارثها ، أشهد الله تعالى على ذلك وكافة المسلمين ، فمن بدله بعد  
ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه ، إن الله سميع عليم •

وكتب هذا عن أمره خادمه الفقير لله يحيى بن خلفان بن أبي نبهان  
الخروصي بيده في ٣٠ شوال سنة ١٣٠٧ •

صح ذلك السيد على بن سعيد





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### سورة يونس

مكية كلها ، وقيل : « إلا فإن كنت في شك » الآيتين ، وعليه مقاتل وعنه إلا قوله : « قل بفضل الله » الآيتين ، وعن ابن عباس ، وقتادة : « إلا » فإن كنت في شك » الآيات الثلاث ، وعن ابن عباس ، والكلبي : « ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به » الآية ، نزلت في اليهود •

وقيل : من أولها إلى رأس أربعين آية مكية ، والباقي مدني ، ذكره السخاوي ، وعن عطاء ، عن أبيه ، عن ابن عباس : أن السورة مدنية ، وآيها مائة وتسع أو عشر آيات ، وكلمها ألف وثمانمائة واثنان وثلاثون كلمة ، وحروفها تسعة آلاف ، وتسعة وستون •

وفي الحديث : « من قرأ سورة يونس أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذبه ، وبعدد من غرق مع فرعون » •

قالوا : تكتب في طشت نحاس ، وتمحى بماء يخطف بسرعة من الماء الراكد ، ويعجن به دقيق على أسماء المتهمين بالسرقة ، ويكسر كِسْرًا بعددهم ، ويؤمرون بأكلها ولا يستطيع الفاعل الأكل •

### بسم الله الرحمن الرحيم

(الرّ ) قال ابن عباس ، وعلى ، وسالم بن عبد الله ، وابن جبير ،  
والشعبي : معناه أنا الرحمن ، وعنهم أنه حروف مقطعة ، وعن ابن عباس :  
أنا الله أرى ، وعن قتادة : اسم للقرآن ، وقيل : اسم للسورة ، وتقدم  
كلام في ذلك .

وأمال نافع الرء ، ليدل على أنها اسم للحرف لا حرف بنفسها ،  
فالاسم راء بالمد أو بالقصر ، والمسمى وهو الحرف نفسه ، وانقياس أن  
لا تمال ، وقد روى عدم المد عنه ، واختلف القراء أيضا ، والمشهور أن  
ابن كثير ، وقالون ، وحفصا لا يميلون ، والباقون يميلون ، وقيل : عن  
ورش بين بين ، وقيل : لم يمل نافع وابن كثير وحفص ، وأمال الباقون  
إجراؤها مجرى الألف المنقلبة عن الياء .

ومن صام الأيام البيض من شعبان ، وأفطر على خل وبقل ، وخبز  
شعير وملح جريش ، واستقبل القبلة ، وذكر الله ، وصلى على رسوله  
صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه ، إلى أن يصلى العشاء ، ويسبح  
ويقدس ، ثم يكتب « الرّ » إلى « أفلا تذكرون » في قرطاس بماء ورد  
وزعفران ، ويضعه تحت رأسه وينام ، وإذا صلى الصبح حمل الكتاب  
وخرج إلى الناس ، ارتفع قدره ، وعلا شأنه ، وسدد ونطق بالحكمة ،  
وكان مهيبا مقبولا مطاعا .

( تِلْكَ ) إشارة إلى آيات السورة قبل نزولها ، كأنها حاضرة  
مشاهدة ، ولذلك إشارة بإشارة البعيد ، وقيل : هو بمعنى هذه ، وقيل :

إشارة إلى آيات القرآن ، وقيل : إلى ما نزل منه قبل ذلك ، وعد الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليه كتاباً لا يمحوه الماء ، ولا تغيره الدهور ، فذكر الله أنه هو هذا ما بين ما نزل وما ينزل ، أو هذه منه ، وقيل : إشارة إلى آيات الكتب المتقدمة ، كالطورا والإنجيل ، ويضعفه أنه لم يتقدم لها ذكر •

( آياتُ الكتابِ ) القرآن أو السورة ( الحكيم ) أى ذى الحكمة ، نسب إلى الحكمة لاشتراكه عليها ، فذلك على النسب ، أو شبه الكتاب بالحكيم الناطق بحكمته ، على طريق الاستعارة المكنية ، والقريضة إثبات الحكمة ، أو أسند الحكمة إليه تجوزاً كقولك : نهاره حائم ، وليله قائم ، أو الحكيم فعيل بمعنى اسم مفعول الرباعى ، أى محكم لا ينسخه كتاب ، وقيل : بمعنى فاعل ، لأنه يميز الحق من الباطل •

وعن ابن عباس : استبعد قريش والعرب أن يبعث الله رسولا من البشر ، قال الزجاج : حتى قال بعضهم : أما وجد الله من يبعث إلا يتيماً أبى طالب ، أو عجبوا من إخباره بالبعث الذى تضمنته النذارة والبشارة فنزل •

( أَكَّانَ ) استقنهام إنكار وتوبيخ ( للنَّاسِ ) قريش والعرب ، أو أهل مكة ، اللام للبيان ، تبين أن العجب لهم علقها بعضهم بقوله : ( عَجَباً ) لأنه لا ينحل هنا إلى فعل وحرف مصدر ، فلم يضر تقديم معمول المصدر على المصدر ، ولأن معمول ظرف وعلقها بعض بمحذوف حال من « عَجَباً » ولو كان نكرة لتقدم ، والمسوغ بالاستقنهام ، وعلقه بعض بكان وهو أولى ، والصحيح جواز التعليق بالفعل الناقص ، وعجبا خبر كان

مقدم ، والعجب حالة تعتري الإنسان عند الجهل بسبب الشيء ( أنْ  
 أَوْحَيْنَا ) اسم كان في التأويل ، ويجوز كونه اسمها ، ولئناس خبرها ،  
 وعجبا حال من ضمير الاستقرار في قوله : « للناس » ، ويفيد الخبر  
 الفائدة الكاملة بهذه الحال ، وقرأ ابن مسعود برفع عجب . وكذا في  
 مصحفه على الأخبار بالمعروفة عن النكرة ، إذ عجب اسم كان ، وإن  
 أوحينا في التأويل خبرها ، والتقدير في جاعنا وهو معرفة ، وهم حكموا  
 بأن حرف المصدر ومدخوله في حكم انضمير ، أو على أنه بدل من عجب  
 بالرفع ، وكان تامة ، وعجب فاعلها ، أو ناقصة ف خبرها للناس ، وإنما قال :  
 « للناس » ولم يقل : عند الناس ، والله أعلم ، ليدل على أنهم جعلوه  
 أعجوبة لهم فيوجهون نحوه إنكارهم واستنزاءهم .

( إلى رَجُلٍ ) وقرئ بإسكان الجيم مع فتح الراء ( مِنْهُمْ ) من  
 العرب أو من قريش ، أو أهل مكة ، أو أناس من سائرهم لا ممن له شرف  
 بمال وجاه ، وذلك من عظم جهلهم ، إذ كونه بشراً أليق من كونه ملكاً ،  
 وكونه لا مال له ولا جاه هو أعون شيء في أداء الرسالة ، بحيث لا يشغله مال  
 عن أدائها ، ولا يمنه تعلق جاء به ، ولا عجب في ذلك ، وإنما العجب  
 في تعطيل العقاب والثواب .

( أنْ ) مفسرة أو مصدرية ، وعليها فالمصدر مفعول لأوحينا  
 ( أَنْذِرِ النَّاسَ ) خوفهم بالعقاب إن أصروا على الكفر أو العصية  
 مطلقاً ، ولذلك عمم ، إذ ما من أحد إلا وفيه ما ينبغي أن ينذر عنه .

( وَبَشِّرِ الْغَنَى آمَنُوا ) أخبرهم إختاراً ساراً ( أنْ ) أى بأن  
 لهم قدام صديق ( أى عملاً صالحاً مقبولا لصدقتهم فيه ، وإخلاصهم

إياه ، وسمى قدماً لأن به وصولهم إلى الدرجات العلى ، كما أن الإنسان يتوصل بقدمه إلى المكان الذى ليس فيه ، وسميت النعمة يداً لأنها تعطى باليد ، وبإعلان صاحبها ييؤ بها ، أى يمد ، وأضيف للصدق لصدقهم فيه ، وإخلاصهم ، أو أراد بالقدم الثواب على أعمالهم تشبيهاً لغويا بالشيء ناله الإنسان بالسعى إليه بقدمه ، فسمى باسم آله ، أو سابقة سعادة ومنزلة رفيعة ، أو مرتبة صلى الله عليه وسلم كما ورد : « أنا فرطكم على الحوض » أو اشفاعة ، فيجوز أن تكون التسمية بالقدم لقدمهم على ذلك بالموثوق ، وأن تكون الإضافة أو الصدق لتحقيق ذلك لهم ، أو مجرد المدح .

( عِنْدَ رَبِّهِمْ ) ناهيك بما هو عند الله محفوظاً ( قَالَ الْكَافِرُونَ ) وقال الطبرى جواب للما محذوفاً ، أى لما أنذر وبشر قال الكافرون ا هـ ، ويجوز أن يقدر : قال الكافرون عند إنذاره وتبشيريه ، قيل : وأن يكون تفسيراً لقوله : « أكان للناس عجباً » على معنى أنهم مالوا عن ذلك العجب ، ويجوز أن يكون مستأنف كلام .

( إِنَّ هَذَا ) أى القرآن أو الوحي مطلقاً ( لَسَحَرٌ مَّبِينٌ ) بين ، قالوا ذلك لأنهم رأوا منه ما فرق كلمتهم ، وحال بين القريب وقريبه ، خوارق عادة تعجزهم عن المعارضة ، فقولهم ذلك متضمن لاعترافهم بالعجز ، أو لأنهم يرون نحو البعث مما يخبرهم مضمحلاً لا يثبت كالسحر ، وقرأ ابن كثير ، والكوفيون ، ومسروق ، وابن جبير ، وابن مسعود ، ومجاهد وابن وثاب ، وطلحة ، والأعمش ، وعيسى بن عمرو ، وابن كثير : بخلاف عنهما ، وابن محيصن : لساحر بالألّف على أن الإشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما على القراءة الأولى فلا تصح الإشارة إليه إلا على

المبالغة ، أو بالتأويل بالوصف ، أو بتقدير مضاف ، وعن الأعمش : ما هذا إلا ساحر مبین ، وفي مصحف أبيّ : ما هذا إلا ساحر مبین •

( إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام )  
 أى فى مقدار ستة أيام من أيام الدنيا ، لا فى الستة حقيقة ، لأنه لا نهار ، ولا ليل ، ولا شمس ، ولا قمر حينئذ ، ومعنى ما ورد أن الله خلق يوم الأحد كذا ، ويوم الاثنين كذا ، أنه خلق ذلك فى أوقات تجىء الأيام إذا خلقت على مقدارها وترتيبها ، واشتهر أن بدء الخلق يوم الأحد ، وروى يوم السبت ، وعلة ذلك انتراخى تعليم التانى فى الأمر ، وقيل : لا يوصل إلى علة ذلك كخلق الأجنة فى البطون ، وخلق الشمار ، وقيل : المراد ستة أيام من أيام الآخرة •

( ثم استوى على العرش ) أى استولى عليه ، بأن أوجده بعد إيجاد السموات والأرض ، وإن قلنا قبله ، فالترتيب ذكرى ، والنتراخى باعتبار عظمة العرش عليهن أو بشعده عنهن •

( يدبر الأمر ) أى يقدره فى الوجود على ما اقتضت حكمته ، وسبق به قضاؤه ، وينزله من العرش كمن ينظر فى أدبار الأمور لتجىء عاقبتها محمودة ، ويجوز أن يكون استواؤه على العرش كناية عن أنه مالك للأشياء ، متصرف بها بحكمة ، فيكون قوله : « يدبر الأمر » بياناً له ، وأجاز بعض أن يكون الأمر بمعنى مقابل النهى ، وتدبيره إنفاذه •

( ما من ) صلة للتأكيد ( شافع إلا من بعد إذنه ) رد على من أثبت شفاعاة الأصنام ، كيف تشفع الأصنام التى هى لا فضيلة فيها

من عقل أو عبادة أو غيرها ، عند من هو الحكيم بالحقيقة ، الذى من عظم شأنه خلق السموات والأرض والعرش مع اتساعها ، وعدم خروج أمر من الأمور عن تدبيره •

( ذَلِكُمْ ) الموصوف بالخلق والاستواء والتدبير ، وقص الشفاعة على أهلها ، وهن صفات ألوهية وربوبية ( الله ربكم ) بدل أو خبر ثان ( فاعْبُدُوهُ ) أطيعوه ، أو وحدوه ، فإنه المستحق لذلك ، إذ لا يشاركه أحد فى صفة أو فعل أو ذات ، فضلا عن جماد لا يضر ولا ينفع ( أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ) ولو أدنى تذكّر ، فتعرفوا أنه المستحق للألوهية دون خلقه من ملك وإنسان وجماد •

( إِلَيْهِ ) لا إلى غيره ( مَرْجِعُكُمْ ) أى رجوعكم بالنبعث بعد الموت ، فاستعدوا له ( جَمِيعاً ) حال من المضاف إليه ، لأن المضاف صالح للعمل ، وهو مرجع لأنه مصدر ، ولو كان لا ينصب المفعول به لأنه ميمى •

( وَعَدَ اللهُ ) مفعول مطلق لفعله المحذوف وجوبا ، مؤكدا للوعد الذى أفادته الجملة قبله ، نحو : له على ألف اعترافاً ( حَقّاً ) مفعول مطلق لفعله المحذوف ، مؤكدا لما دل عليه وعد الله من الحقيقة ، ويقال الأول إنه مؤكد لنفسه ، لأن قوله : « إليه مرجعكم » فهو نفس الوعد ، والثانى مؤكد لغيره ، فإن قوله : « وعد الله » ليس نفس قوله : « حقا » بل مستلزم له ، أو حقا حال من وعد الله ، وقال أبو الفتح : نعمت ، ووجهه عندى أن المنعوت ولو كان معرفة لفظا لكنه فى الحقيقة نكرة ، لأن الأصل وعد الله ذلك وعداً ، ولما حذف العامل أضيف المصدر إلى ما هو فاعله •

( إِنَّهُ ) كالتعليل الجملى لقوله : « إليه مرجعكم » فإنه إنما كان مرجع الجميع إليه ، لأنه المقصود من البدء ، والإعادة الجزاء ، أو ذلك قطع واستئناف ، ويدل لتعليل قراءة أبى جعفر ، والاعمش ، وابن مسعود : بفتح الهمزة على التعليل اللفظى ، إلا من أدى ، أى لأنه يجوز أن يكون الفتح على أن المصدر من خبر إن مفعول لعاقل ، وعد الله المحذوف ، أى وعد الله وعد ابدء ، والعامل حقا ، أى حق الله حقا البدء من حق المتعدى ، أو أحق الله بتعديته بالهمزة ، أو عن البدلية من وعد الله ، أو الفاعلية لناسب حقا ، أى حق حقا البدء من حق اللازم ، قيل : أو الخبرية لمبتدأ ناسب لم وعد الله ، أى وعد الله وعداً بإسكان العين البدء ، ويجوز نصبه بوعد الله إذا لم يوصف بحقا •

وقرىء : وعد الله بالفعل والفاعل ، فحقاً مفعول وعد ، والمصدر من خبر إن مفعول ، وقرأ ابن أبى عبة برفع حق على الابتداء ، وفتح همزة إن عن الإخبار ، وكذا قيل ، والحق عندى انعكس •

( يَبْدَأُ ) من ابتداء ، وقرأ طلحة يَبْدَى بضم الباء وكسر الدال ، من أبدأ بهمزة أولاً وآخراً ( الْخَلْقُ ثُمَّ يَعِيدُهُ ) أى يبعثه بعد بلاء ( لِيَجْزِيََ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ) أى بعدله لا ينقص من أجورهم شيئاً ، أو بعدلهم فى أمورهم أو بإيمانهم ، فإنه العدل القويم ، كما أن الشرك ظلمٌ عظيم ، هو الأنسب لذكر الجزاء بالكفر فى قوله :

( وَالَّذِينَ كَفَرُوا ) أى أشركوا ( لَهُمْ شَرَابٌ ) عظيم فى الشدة كما يدل عليه التنكير ( مِنْ حَمِيمٍ ) أى من ماء بلغ النهاية فى الحرارة ،



إذ أدناه الكافرين من فيه سقطت فروة رأسه ، فعيل بمعنى فاعل ، وقيل ،  
بمعنى مفعول ، وأنه يقال : حمه يحمه بمعنى سخنه .

( وعَذَابٌ أَلِيمٌ بما كانوا ) أى بكونهم ( بكفرونَ ) أو بكفرهم  
الذى كانوا يكفرونه ، فإن المراد جزاؤهم بشركهم ، والأصل بما كانوا  
بظلمون ، وهو لظم الشرك ، ولكن عبر بيكفرون ، لأن الكلام قبل ذلك وبعده  
فى الاستدلال على التوحيد ، وإنكار الشرك ، بل الأصل أيضا ليجزى الذين  
كفروا بشراب من حميم ، وعذاب أليم ، بسبب كفرهم ، ليناسب قوله :  
« ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالتقسط » ولكن عدل عن ذلك  
مبالغة فى استحقاق العقاب ، وتنبيهها على أن المقصود بالذات من البدء  
والإعادة هو الإثابة ، وأما العقاب فعارض عن عدم الائتثار والانتفاء ،  
وأنه يتولى إثابة المؤمنين بما يليق بلفظه وكرمه ، ولذا لم يعبئه ، وأما  
عقاب الكفرة فكأنه داء ساقوه بكفرهم إلى أنفسهم فعينه .

( هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً ) أى ذات ضياء ، أو سماها  
ضياء مبالغة وهو مصدر ضاء يضيء ، كقام يقوم قياما ، أو جمع ضياء  
كسوط وسياط ، قلبت الواو ياء لتتقدم الكسرة عليها ، وقرأ ابن كثير فى  
رواية قنبل هنا ، وفى الأنبياء والقصص : ضياء بهمزة قبل الألف وأخرى  
بعدها ، ووجهه أنه قلب الكلمة قلبا مكانيا فكانت الهمزة هى التى لام  
الكلمة قبل الألف فى موضع العين ، والباء التى هى بدل من عين الكلمة  
التى هى الواو بعد الألف ، فلما تطرفت بعد ألف زائد قلبت همزة ، كذا  
يظهر لى فى ترجيه هذه القراءة ، ثم رأيت بعضه لبعض والحمد لله .

وقيل : أخر الواو عن الألف وقلبها همزة ، وقيل : قلبت همزة

لوقوعها بين ألفين : ألف الضياء ، والألف المبدل عن المتبرين في الوقف وهو ضعيف ، وقال الفارسي : هذه القراءة غلط .

( والقَمَرُ نُوراً ) أى ذا نور ، أو سماه نوراً مبالغة ، والضياء أقوى من النور ، ولذلك نسب الضياء للشمس ، والنور نلتزم ، وإنما وصف الله نفسه بالنور في قوله : « الله نور السموات والأرض » لأنه شبه هداه انذى يهتدى به قوم ، ويضل عنه آخرون بالنور في الليل ، ولو شبهه بالضياء لكان مقتضاه أن لا يضل عنه أحد ، إذ كان كالشمس ، وقيل : النور أعم ، وقيل : الضياء نفس الشيء الذى له شعاع ، كجرم الشمس ، وجرم انار ، والنور الشعاع الواقع بالعرض على نحو الأرض والجبل ، وعلى جرم القمر ، فإن جرمه لا شعاع له ، وإنما شعاعه واقع عليه من الشمس ، فالآية كالدليل على أن نوره بالعرض لا بالذات ، والحق عندى أن الشعاع عرض لا جسم .

( وقَدَرَهُ ) أى قدر القمر ( مَنَازِلَ ) أى ذا منازل ، فمنازل حال ، أو مفعول ثان على تضمين قدر معنى صبراً أو قدر له منازل ، فحذف انجار ، أو قدر مسير منازل ، على أن المسير اسم مكان السير لا مصدر ، والمنازل ظرف كذا قيل ، ويرده أن المنازل لا ينصب على الظرفية إلا بعامل من لفظه ومعناه ، كرميت مرمى زيد ، وقعدت مقعده ، لأنه ظرف ميمى ، وأما أن يجعل المنازل مصدراً ميميا فلا يزول الإشكال به ، لأنه كما لم يكن القمر نفس المنازل ، لم يكن السير نفسها .

وخص القمر بذكر تقدير المنازل ، مع أن الشمس مقدرة كذلك ، ومنازلهما واحدة ، لسرعة مسيره ومعاينة منازلها ، وإناطة أحكام الشرع

به ، وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين ، فإن الشهور المعتمدة في الشرع مبنية على رؤية الأهلة ، والمعتبر فيه السنة القمرية ، وهي التي تعرفها العرب ، ويجري حسابهم على ذلك ، ولذلك علله بقوله :

( لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّعَةِ ) ( الحِسابِ ) حساب الشهور والأيام ، والليالي والساعات ، ونقصها وزيدها أو الهاء للكل ، أى يقدر كلا من الشمس والقمر منازل ، أو للمذكور وهو الشمس والقمر ، قيل : أو أريدا معاً ، لكن اجتريء بذكر واحد ، والمنازل ثمانية وعشرون منزلاً ، فى ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ، ويستقر القمر ليلتين إن كان الشهر من ثلاثين ، وليلة إن كان من تسعة وعشرين ، وتأتى فى سورة يس إن شاء الله تعالى •

( ما خلق الله ذلك ) المذكور ( إلا بالحق ) إلا ملتبساً بالحق ، مراعيًا فيه مقتضى الحكمة البالغة ، كإظهار الدلائل على قدرته ووحدانيته ، والرفق بكم فى معاملتكم وتصرفاتكم ( نُفَصِّلُ ) وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب ، وعاصم فى رواية حفص بالثناة من تحت ، وروى بالنون عن ابن كثير وعاصم أيضاً ( الآيات ) نبينا ( لقوم يعلمون ) خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بها •

( إن فى اختلاف الليل والنهار ) بالذهاب والمجئ ، والزيادة والنقصان ( وما خلق الله فى السموات ) من شمس وقمر ونجوم ، وملائكة وغير ذلك ( والأرض ) من حيوان وجبال ، وبحار وأنهار وأشجار ، وغير ذلك ( لآيات ) دلائل على وجود الصانع ووحدته ، وكمال علمه ،

وقدرته ( نَقُومُ يَتَّقُونَ ) يحذرون العواقب ، وخصهم بالذكر لأنهم المنتقمون .

( إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ) أى لا يطمعون أن يلقونا على خيرٍ وثواب لإنكارهم البعث ، فهم لا يعلمون ليصلوا الخير والثواب ، وهذا أولى من تفسير الرجاء بالخوف أو التوقع .

( وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) من الآخرة فهم في طلبها معرضين عن الآخرة لإنكارهم إياها ( وَاطْمَأَنُّوا بِهَا ) سكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها ، فبنوا شديداً ، وأملوا بعيداً ، أو سكنوا إليها ، وقصروا همهم على لذائذها وزخارفها .

( وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ) لا يتفكرون فيها ، لانهماكمهم فيما يضادها ، والآية دالة على التوحيد كلها ، وعن ابن عباس : محمد والقرآن ، والعطف من عطف الصفة على أخرى لموصوف واحد ، كقولك : جاء زيد الكريم والعالم ، تريد جاء زيد الذى هو كريم عالم ، فيكون ذلك بعيداً على الجمع بين إنكار البعث والانهماك في الشهوات ، بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم ، وبين الإعراض عن الآيات أصلاً ، أو من عطف ذات على أخرى ، فالأولون من أنكروا البعث ، والآخرين من آمن به ، وآلهام أمر الدنيا عن التفكير في الآيات والاستعداد له .

( أُولَئِكَ مَاوَاهُم النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) من كفر ومعاص .

( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) أكثر ما ذكر فيه الثواب على الإيمان فى القرآن ، مقرون باشتراط العمل الصالح ، ومتى

لم يقرن به حمل على الموضع المقرون به ، فلا ينفع إيمان بلا عمل ، فانظر  
يا أخى لنفسك •

( يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ ) إلى سبيل يوصلهم إلى الجنة بإيمانهم ، بسبب  
إيمانهم الخالص المذكور ، مقرونا بالعمل الصالح ، فالإضافة للعهد الذكرى  
أو يهديهم يوم القيامة بنور إيمانهم ، كما روى عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : « أن المؤمن إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة  
رجل حسن ويكون له نوراً يقوده إلى الجنة عكس الكافر » رواه الحسن ،  
وقيل : يهديهم يثيبهم ، وأجيز أن يكون المعنى يهديهم لإدراك الحقائق  
كقوله صلى الله عليه وسلم : « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم  
أو لما يريدونه في الجنة » •

( تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ) استئناف كالبيان على التفسير  
الأول ، فإن التمسك بما يوصل إلى الجنة كالوصول إليها ، أو خبر ثان ،  
أو حال من هاء يهديهم على التفسير الأخير ( في جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ) متعلق  
بتجرى ، أو خبر آخر ، أو حال من هاء يهديهم أيضا أو من الأنهار •

( دَعَاؤُهُمْ ) أى دعاؤهم قاله سييويه ، وقيل : كلامهم ، وقيل :  
طلبهم لما يشتهون ( فيها سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ) أى نزهة هناك يا الله عن كل  
سوء تنزيها •

روى أن أهل الجنة إذا اشتهوا الطعام قالوا : سبحانك اللهم  
فتأتيهم الخدم بما يشتهون على الموائد ، كل مائدة ميل في ميل ، على كل مائدة

سبحون ألف صحيفة ، في كل صحيفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضاً ،  
 قيل ذلك علامة بينهم وبين الخدم •

روى أنهم يقولون ذلك على طائر ما أرادوا ، فيحضر على حال  
 يردونها وفوقها ، ويخرج طعامهم جشء وعرقاً ، يفوحان كالمدك ، ويجوز  
 أن يراد بدعراهم عبادتهم كما قال : « ادعوه » بمعنى اعبدوه ، كأنه قيل :  
 عبادتهم فيها سبحانك اللهم ، كقوله : « وما كان صلاتهم عند البيت  
 إلا مكاء » أى قولهم ذلك كالعبادة ، وليس بعبادة تكليف ، ولا تكليف  
 في الجنة ، بل يلهمون التسبيح والحمد ، كما يلهمون النفس ، وفي ذلك  
 كمال لذاتهم وسرورهم •

( وتحييتهم ) فيما بينهم ، أو تحية الملائكة ، أو الله برأسطة الملائكة  
 لهم ، فعلى الأول الإضافة إضافة مصدر لفاعله أو مفعوله ، وعلى الثانى  
 والثالث إضافة مصدر لمفعله ، والتحية مأخوذة من معنى الحياة والدعاء  
 بوا ( فيها سلام ) هو من السلامة مما يكرهون ، أى يقول بعض  
 لبعض ، أو يقال لهم سلام عليكم •

( وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ) يلهمون ذلك  
 إلهاماً كما مر ، أو إذا قالوا : سبحانك اللهم أتى بما يشتهون ، وإذا  
 أكلوا حمدوا الله فرفع الطعام ، وعن الزجاج : يتدنى أهل الجنة بتعظيم  
 الله وتنزيهه ، ويختمون بالثناء عليه والشكر ، وقيل : يفتتحون كلامهم  
 بالتسبيح ، ويختمون بالحمد ، أو إذا دخلوها وعينوا عظمة الله سبحانه  
 وتعالى نعتهم بعت الجلال ، ثم تحييتهم الملائكة أو الله بالسلامة عن  
 الآفات ، والفوز بالكرامات ، فيثنون عليه بصفات الإكرام ، وأن مخففة

من الثقليلة . وقد قرأ ابن محيصن ، ويعقوب ، وأبو حيوة بالتشديد ، ونصب الحمد وهى دليل على أنها مخففة فى قراءة الجمهور ، وليست مفسرة لعدم تقدم الجملة ، ولو تقدم معنى القول وهو آخر دعواهم ، فإن الدعوة قول ، وآخر القول قول .

( وَأَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ ) كالفقر والمرض والموت ( اسْتَعْجَلَهُمْ بِأَنْخِيَرُ ) أى تعجيلا مثل استعجالهم ، أى مناسبا لاستعجالهم بمعنى تعجيلا آتيا على مقتضى استعجالهم بالخير ، ومقتضاه التعجيل ، وإلا فالاستعجال غير التعجيل بل طلب العجلة ، وذلك أنهم يحبون العجلة بالخير ، ويكرهون الشر ، وقد استوجبه بأعمالهم ، فأمله الله رفقا ولطفاً ، هذا ما ظهر لى فى إعراب الآية ومعناها ، ولك أن تقول : استعجالهم بالخير سبب وملزوم فى الجملة للتعجيل به ، فوضع موضع التعجيل ، فكأنه قيل : تعجيلا مثل تعجيلهم ، وفيه إشارة إلى سرعة إجابته حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل به لهم .

وأما على قول ابن عباس ، وقتادة أن ذلك فى دعاء الإنسان عند الغضب على نفسه وأهله وماله بالشر ، وقول بعض : إنه فى قولهم : « إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء » وقول بعض إنه فى قولهم : « إيتنا بما تعدنا » ونحو ذلك ، فالتقدير ولما يعجل الله للناس الشر حين استعجلوه استعجالا مثل استعجالهم بالخير ، فحذف عامل المصدر وغيره للدلالة عليه ، ويجوز الوجه الأول أيضا فى هذه الأقوال .

( لَقِضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ ) وصل إليهم أجل الميت فيموتوا ، فإن الموت من جملة الشر ، وقرأ ابن عامر ، ويعقوب ، وعيسى بن عمرو بالبناء للفاعل وهـ الله ، ونصب الأجل كما قرأ ابن مسعود لقضينا إليهم أجلهم ، وفي الحديث : « لا يتمنى أحدكم الموت ولا يدعو به ، فإن أحدكم إذا مات انقطع عمله ، وإن أحدكم يزداد في أجله خيرا ، ويجوز أن يقول : اللهم أمتني إذا كان الموت خيراً لى » وفي الحديث : « اللهم أئخذ عندك عهداً لن تخلفنيه فإنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر ، فأيا رجل من المسلمين سببته أو لعنته أو جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تحب بها إليك وكفارة له يوم القيامة » .

( فَنَذَرُ ) عطف على حرف النفي ومنفيه محذوفين مدلولاً عليهما بلر ، فإنها امتناعية ، والامتناع نفى ، والتقدير لا نفعل ذلك فنذر ( النَّذِيرُ ) موضوع موضع الضمير تقبيحاً لهم بصنعتهم ، على أن المراد بالناس الكفار فقط ، وإلا فالظاهر على أصله ، وقرأ الأعمش نذر ( لا يبرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ) يترددون إهمالاً واستدراجاً .

( وَإِذْ مَسَّ الْإِنْسَانَ الْكَافِرَ ، أَوِ الْإِنْسَانَ مَطْلِقاً فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَطْلِقاً لَا تَكْرُرُ ) حاله بعد زوال ما مسه من ضر ، مثل حاله قبل الزوال في اتضرع والابتهاال ، إلا من شاء الله ، فقد يديم الدعاء ، ولو قبل المس أو بعده ، ويرضى بالقضاء ، وقد يكون البلاء عنده أحب .

( الْفَرْسُ ) كمرض وجوع وشدة ، وهو عام ، وقيل : مختص بالبدن كالهزال والمرض والجرح ، والعام الضر .



من كتب : « وإذا مس » إلى : « لو كانوا يعلمون » في فخارة  
طرية نظيفة ، وملاها زيت طيب ، ومحاها به وغلاه على النار اللينة ،  
ودهن به ما أوجعه من جنب أو ساق أو قدم ، برىء إن شاء الله تعالى •

( دَعَانَا لِجَنْبِهِ ) متعلق بحال محذوفة جوازاً أى مضجعاً على جنبه ،  
فاللام بمعنى على ، أو الأصل ملقأى لجنبه وإلقاؤه جنبه اضطجاعه  
( أو قاعداً ) عطف على تلك الحال المحذوفة ( أو قائماً ) وصاحب  
الحال الضمير المستتر في دعاه ، والمراد بتلك الأحوال تعميم الدعاء بأى  
حال كان لا يفتر حتى يزول الضر ، أو أراد أنه يدعونا حال كونه  
مضطجعاً عند مس الضر ، أو قاعداً ، أو قائماً ، وأجاز الزجاج أن يكون  
صاحب الحال الإنسان ، فالمعنى أنه إذا مس الإنسان الضر حال اضطجاعه  
أو قعوده أو قيامه وهو ضعيف لجبئه بعد الجواب ، وأجاز جار الله أن  
يكون ذلك بياناً لأحوال المضروبين ، أى منهم من هو أشد وهو صاحب  
الفراش ، ومن هو أخف وهو القادر على القعود ، ومن يستطيع القيام ،  
وكل لا يستغنون عن الدعاء ، وصاحب الحال على هذا ضمير دعا •

( فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ ) مضى على حاله قبل مس الضر  
من الكفر ، أو من عدم التضرع والابتغال ، ونسى حال الشدة ، أو مر  
عن موقف اندعاء لا يرجع عنهم ، كأنه لا عهد له به ( كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا )  
هى كان المشددة ، خفت وحذف اسمها ضمير الشأن ، أو ضمير الإنسان ،  
والأول أكثر وأشهر ( إِلَى ضُرِّ مَسِّهِ ) أى إلى كشف ضر ماس لسه •

( كَذَلِكَ زَيَّنَ ) المزين الشيطان لعنه الله برسوسته ، أو الله تعالى  
بخذلانه ( لِلْمُسْرِفِينَ ) أى مثل ذلك القريين للإنسان زين للمُسْرِفِينَ ،

أى المشركين أو الكافرين مطلقا ، والإسراف الانهماك فى الشهوات ، والإعراض عن العبادات ، وإنفاق المال حيث لا يحل كإنفاقه فى الزنى ، والمزمار ، والبجائر ، والسوائب ، والأصنام وخدمتها ، بل الإسراف كتضييع النفس بفعل ما يهلكها ، أو أراد الإنسان وعبر عنه بالظاهر ذمّا بالإسراف وجمع لأنه الجنس •

( ما كَانُوا يَعْمَلُونَ ) وهو ما ذكرنا أنه هو الإسراف ، كما تقول : أهلك الفاسق زناه ، وتريد بفسقه الزنى •

( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الثَّرَوْنَ مِنْ قَبْلُكُمْ ) يا أهل مكة ( لما ظلموا ) أنفسهم بالشرك ، واستعمالها فى المهلكات ( وجاءتهم رسلهم بالبينات ) الدلائل على صدقهم ، والواو عاطفة على ظلموا عطف سابق على لاحق ، أو يقدر وجاءتهم رسلهم بالبينات فلم يؤمنوا بدليل ما بعد ، أو يعنى ما بعد عن التقدير ، فتكون لهطف لاحق على سابق ، أو هى للحال على تقدير قد ، ولم يشترط البصريون تقديرها •

( وما كانوا ليؤمنوا ) بهم لفساد قلوبهم وخذلانهم ، وسبق الشقاوة فأهلكوا بتكذيبهم حين لا حكمة فى إيقائهم ، وذلك مما تأنف أو عطف على ظلموا ، أو جاءتهم رسلهم ، أو حال من هاء جاءتهم ، وعلى الاستئناف وهو معترض بين كذلك وأهلكنا •

( كذلك ) أى مثل ذلك الإهلاك ، فإنه جزاء على تكذيبهم ، أو قدر مثل ذلك الجزاء وهو الإهلاك فى مقابلة التكذيب ( نَجْزَى ) وقرىء يجزى بالمشناة التحتية ( القوم الجرمين ) أى قرم كانوا ، فاحذروا

يا أهل مكة أن تتركوا منهم ، أو نجزيكم يا أهل مكة لتكذيبكم كمن تبلكم ،  
فوضع الظاهر موضع الضمر إعلاما بكمال جرمهم ، وأنهم فيه مشاهير •

( ثم جعلناكم ) عطف على أهلنا ، والخطاب لأهل مكة أو للعموم  
( خلّاف في الأرض من بعدهم ) اختباراً لكم ( لننظر ) أي نعلم  
علما ، كما يعاين أحدكم الشيء ببصره فيعلمه ، وذلك إشارة إلى إظهار  
غاية العدل إذ كان يعادل العباد معاملة من كان يطلب العلم بما عملوا ،  
مع أن عنده أزلّ عام لا يزيد ولا ينقص ، وقيل لنبين في الوجود ، وقرأ  
يحيى بن الحارث لنظر بادغام النون الثاني في الظاء ، وقال : إنه رآها  
كذلك في مصحف عثمان •

( كيف ) حال من الواو بعدها ، وفيها دلالة على أن المعتبر في  
الجزاء حالة الفعل وكيفيته ، لا هو من حيث ذاته ، ولذلك ترى الفعل  
الراحد يحسن تارة ويقبح أخرى ، ويحسن في حق إنسان ويقبح في حق  
آخر ( تعلمون ) فتجاوزوا عليه خيراً أم شراً ، قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : « إن الدنيا حلوة خضراء وإن الله مستخلفكم فيها ، فينظر  
كيف تعملون ، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء » أي احذروا فتنة الدنيا  
والنساء ، وجملة تعملون مفعول ننظر ، وعلقه عن العمل اسم الاستفهام  
وهو كيف ، بمعنى تعليقه هنا تعطيله عن نصب المفرد ، مع أنه الأصل  
إلى نصب محل الجملة ، وليست كيف مفعول به للنظر ، لأن لها الصدر بل  
لم تكن مفعولا به في كلام العرب قط •

( وإذا تتلى عليهم ) أي على المشركين ، أو على الناس مطلقا  
( آياتنا ) القرآن ( مبينات ) حال ( قال الذين لا يرجون لقاءنا )

قالوا أى المشركون ، فوضع الظاهر موضع الضمير على الوجه الأول ، أو قال مشركو الناس على الوجه الثانى ، وكان هذا القول متكرراً منهم حقيقة ، أو قالوه مرة ، وكانوا بعدم توبتهم وإصرارهم على ما يتضمن ذلك القول كمكرريه •

( ائت ) من الله ويقراً ورش : « لقاءنا ائت » بمد نون لقاءنا بألف يبدلها من ياء ائت المبدلة من الهمزة ، التى هى فاء الفعل وسقط ألفنا للآلف المذكورة ، وأما همزة الوصل فى ائتنا فلم تثبت ، لأن همزة الوصل لا تثبت فى الدرج ، فانظر قوله تعالى : « يا صالح ائتنا » فى الأعراف ( بقرآنٍ غَيْرِ هَذَا ) بحيث لا يكون فيه ما نستبعده كالبعث أو نكرهه كذم آلهتنا ، والنهى عن عبادتها ، والوعيد على الشرك ( أو بَدِّلْهُ ) كله أو ما نكره ، أو نستبعد منه ، وآية عذاب أو تحريم بعكسها من تلقاء نفسك ، أو ائت بقرآن من تلقاء نفسك ، أو بدل بعضه ، قال ذلك مشركو العرب ، وعبارة بعض : مشركو مكة ، وعبارة بعض : عبد الله بن أمية المخزومي ، والوليد بن المغيرة ، ومكرز بن حفص ، وعمرو بن عبد الله بن أبى قيس العامري ، والعاصى بن عامر بن هشام ، وقيل : الاثنى عشر المستهزون ، قالوا : إن كنت تحب أن تؤمن بك فائت بقرآن ليس فيه ما يغيظنا ، قالوا ذلك استهزاءً وسخرية ، أو تلويحاً بأن القرآن من كلامه حتى يمكن له تبديله ، فإنه إذا بدله ولو قال إنه مبدل من الله كالتصريح بأنه منه ، لأن كلام الله ليس متلاعباً به ، قابلاً لطلب تبديله ، ويهلك الله من بدله فيستريحوا منه •

( قل\* ما يكون لى ) وسكن الياء غير نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو ( أن أبدله من تلقاء نفسه ) تلقاء فى الأصل مصدر لقى بالتشديد ،

وقيل لقي بالتخفيف استعمل ظرفا بمعنى جهة مقابلة . أى من جهة نفسى وكسر تائه شاذ . وقرىء بفتحها وسكن غير نافع ، وأبى عمرو ياء نفسى ، وإنما اكتفى بالجواب على التبديل لاستلزام امتناع التبديل لبعضه من تلقاء نفسه امتناع تبدينه كله من تلقاء نفسه ، وهذا على التفسير الأخير فى « ائت بقرآن غير هذا أو بدله » .

وأما على الأول فإنما استغنى بالجواب على التبديل ، لأنه الممكن الجملة ، بخلاف الإتيان بقرآن آخر من الله ، فإنه ليس فى مقدور البشر ، زيدت الياء فى المصاحف بعد همزة تلقائى ، وعليها دائرة حمراء علامة لزيادتها فى الخط ، لأنه لا تسكن سكونا حيا بعد كسرة ، فبان بالدائرة أنها لا ينطق بها ، ولا يمد الصوت بها ، والهمزة قبلها لم توجد فى مصحف عثمان ، فلذلك تكتب بغير الأسود كما فى سائر مالم يرجد فيه ، وتلك الياء موجودة فيه ، هذا ما استقرت عليه كتبنا معشر المغاربة .

واختار أبو عمرو الدانى وغيره أن تلك ألياء هى صورة الهمزة ، وعليه فتجعل الهمزة الصفراء عليها وحركتها تحتها ، وقيل : الياء حركة الهمزة ، وكانت العرب تصور الحركة حرفاً ، وقيل : صورة للكسرة ، فإنها من الياء فتدل الياء عليها ، ولأن الإعراب قد يكون بالياء ، وقيل : تسهيل ، وقيل : تمكين للحركة لئلا تختلس ، لكن بلا إشباع وقيل : بيان الهمزة وتقوية ، وكذا الكلام فى « إيتاء ذى القربى » « ومن وراء حجاب » ونحو ذلك .

( إنْ نَأْتِبعْ إِلاَّ ما يَوحى إِلى ) تعليل جعلى لقوله : « ما يكون

لى « لا تصرف لى فيه بالإتيان بغيره ، ولا بتديل بعضه ، ومالى إلا اتباع ما يوحى إلى ، فلا أنسخ منه إلا ما أنزل الله سبحانه وتعالى على نسخه وليس من كلامى كما ترعمون فأصرف فيه ، بل وحي متبع .

( إننى ) وسكن الياء غير نافع وابن كثير وأبى عمرو ( أخافُ إنْ عصيتُ ربى ) بتديله كه أو بعضه ( عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ) يوم القيامة ، يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وهذا دليل على أنهم لم يريدوا بكل من الإتيان والتبديل إتيانا وتبديلا من الله ، لأن هذا لا عذاب عليه ، ولا معصية فيه ، بل أرادوا إتيانا وتبديلا منك ، أو إتيانا من الله وتبديلا منك ، اللهم إلا أن يردوا كليهما من الله ، فيكون المراد إن عصيت ربى بطلبى إياه قرآنا آخر ، أو تبديل بعضه ، بل هذا أبلغ ، فإنه إذا كان ذلك معصية توجب عذابا ، فإقدامى على إتيان بآخر ، أو تبديل بعض أشد ، وعلى كل حال ففى الآية إشارة إلى أنهم أوجبوا لأنفسهم العذاب ، لأن طلب المعصية معصية ، قيل : ذلك منسوخ بقوله : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » .

( قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ ) غير ذلك ( ما تكلوته عليكم ) بأن لا ينزله على ، والأمر بمشيئته ، ولا بمشيئتى ، فضلا عن أن أجعله كما تحبون ، ولولا أن الله سبحانه وتعالى أنزله على ما قدرت عليه ، فإنه عجيب خارق للعادة ، لا يستطيع مثله مخلوق ، ولا سيما أنى لم أعظم الكتابة ، ولم أشاهد العلماء ساعة من عمرى ، ولا نشأت فى بلد فيه علماء .

( ولا أدراككم ) أعلمكم ولا نافية ، والألف ممالاة ، وقرأ ورش بين بين ، وأخلص الفتح ابن كثير ، وقالون ، وحفص ، وهشام ، والنقاشى

عن الأخفش ( به ) على لسانى ، وقرأ ابن كثير والأدراكم بلام جواب لو ، وإسقاط الألف قبل الدال ، وذلك لما عطف على جواب نوح صح قرنه باللام ، لأنه كالجواب ، ومعناها التوكيد ، وكذا لام جواب لولا ، ولام جواب القسم ، ويفدن الربط مع ذلك أيضا ، والمعنى : ولأعلمكم به على لسان غيرى ، فإنه الحق الذى لا مفر منه ، لو لم أرسل يسه لأرسل به غيرى ، ولكن من الله على به ، وذلك رواية النقاش ، عن أبى ربيعة ، عن البزى ، عن ابن كثير •

وقرأ ابن كثير من طريق آخر كالجمهور ، وقرأ الحسن • وابن

سيرين ، وأبو رجاء ، ولا أدراكم به بهمة ساكنة بعد الراء على لغة من يقلب الألف المبدلة من الياء فى الآخر ألفا ، قال أبو حاتم : هى لغة بنى انحارث بن كعب ، وعن قطرب لغة عقيل ، قلت : هى لغة القبيلىين ، وقبائل من اليمن ، وتعضده قراءة ابن عباس ، وشهر بن حوشب ، ورويت تلك القراءة عن ابن عباس أيضا : ولأنذرتكم به وروى الفراء ، ولا أدراكم به بهمة مفتوحة بدون تاء على تلك اللغة ، وذلك أن الألف والهمزة من واد واحد ، ويجوز أن يكون الهمزة من درأ دفعه ، وأدخلت همزة التعدية أولا للبعدية ، يقال : أدراه إياه ، أى جعله دافعا له ، فتعدى بالهمزة إلى مفعول آخر ، أى ولا جعلتكم أو لأجعلكم خصماء تدافعوننى •

( فَتَقَدَّرْ لِبَثْتِ ) وقرأ أبو عمرو لبث بالإدغام ( فَيَكُمُ عُمَرَا )

قطعة من عمرى ، أو زمانا مقدار عمر ، وقرئ بسكون الميم ( مِنْ قَبْلِهِ ) من قبل القرآن ، وذلك أنه لبث فيهم أربعين سنة لا يقول به ولا يتلوه ، ولا يتعاطى مثله ، ولا خطبة ولا رسالة ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ )

تدركون بعقولكم أنه من الله لا افتراء منى ، ر لا مشيئة منى ، فإن فصاحته غلبت كل فصاحة . وأعرب عن أقاصيص وأحاديث الأولين وآخرين . واحتوى على قواعد على الأصول والفروع ، مع بعدى عن مظهر علم ذلك وتناوله . ونشأتى بين أظورك . وعلمكم بحالى ، وإقراركم بأننى لا أكذب ، حتى سميت بينكم أميناً .

روى أنه كان يرى بمكة خمس عشرة سنة ، يرى انضوء وهو نور الملائكة ، أو نور آيات الله سبحانه وتعالى ، ويسمع الصوت وهو صرير الهاتف من الملائكة ، حتى تم أربعون عاماً رأى الملك عياناً رشافه بالوحى من الله سبحانه وتعالى .

وروى أنه وكل به إسرائيل ثلاث سنين . يترأى له ويأتيه بالكلمة من الوحى والشيء ، ثم جبريل عليه السلام ، فجاءه بالقرآن وأقام بمكة عشر سنين فى وحى جبريل والنظر إلى ثلاث السنين من إسرائيل ، يكون ذلك ثلاث عشرة ، وقيل : أقام بها بالوحى خمس عشرة سنة ، كأنه قرن به إسرائيل خمس سنين ، وأقام بالمدينة عشرأ ، ومات ابن ثلاث وستين على الصحيح ، وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء .

( فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ) أى لا أحد أظلم منه ، فلو لم يكن القرآن من الله عز وجل لم يكن أحد أظلم منى لافترائى به عليه ، وذلك من جملة المقول ، أو مستأنف يفهم أنه لو لم يكن منه لم يكن أحد أظلم من محمد حاشاه ، أو المعنى أنه لا أظلم منكم حيث أثبتتم الشركة والولد لله سبحانه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم برىء من الفرية ، ويقوى هذا المعنى قوله تعالى :



( أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ) القرآن ودلائل التوحيد ( إِنَّهُ ) أى الشأن  
( لَا يَفْلَحُ الْمُجْرِمُونَ ) المشركون •

( وَيَعْبُدُونَ ) أى كفار قريش والعرب ( مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ ) إن لم يعبدوه ( وَلَا يَنْفَعُهُمْ ) إن عمدوه ، أو ما لا يضر ولا ينفع مطلقا ، وذلك لأنه جماد لا يقدر على نفع أو ضرر كحجارة ونجم ، والشمس والقمر ، ولأنه مخلوق لا ينفع أو يضر إلا بإذن الله كالملائكة ، وكان من العرب من يعبد الملائكة والشجرى ، كانت النصرانية في ربعة ، رفسان ، وبعض قضاة ، واليهودية في نمير ، وكتانة ، وبنى الحارث ابن كعب ، وكندة ، والمجوسية في تميم ، منهم زرار بن عدى ، وابنه على وتزوج ابنته ثم ندم ، ومنهم الأقرع بن حابس وتمجس ، والزندقة في قريش أخذوها من الجزيرة ، وكان بنو حنيفة اتخذوا صنما من حيس وعبدوه دهرأ طويلا ، وأدركتهم مجاعة فأكلوه ، والمعبود من شأنه أن يثيب ويعاقب •

( وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ ) إشارة إلى العقلاء وهم الملائكة ، وغير العقلاء وهو الأوثان ، وأصله للعقلاء ، ولكن ذلك تغليب ، وقيل : المراد بما لا يضرهم ولا ينفعهم الأوثان ، ولفظ هؤلاء قد يشار به إلى غير العقلاء ، ولا سيما إذا نزل منزلة العقلاء كما هنا ، قيل : كان أهل الطائف يعبدون اللات ، وحجابها بنو مغيث ، وأهل مكة العزى ، وحجابها بنو شبيعة ، ومناة وهبل وأسافا ونائلة •

وقيل : كانت العزى لقريش وكتانة ، ومناة للأنس والخزرج ومن

( م ٣ - هيمان الزاد ج ٨ / ١ )

دان بدينهم ، وكانوا يقولون هؤلاء ( شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ) يوم القيامة ، وكانت قريش وغيرهم ربما تخيلت البعث أو المراد أنهم شَفَعَاؤُنَا يوم القيامة إن كان البعث أمراً صحيحاً ، وعن الحسن : تشفع لهم في زعمهم في أمر الدنيا ، كحط ومرض ، وكانوا أنكروا البعث ، والأول قول ابن عباس ، وابن جريج ، وذلك مع شدة بشاعته ، إنما يقوله نبلاؤهم ، وأما غيرهم فائسد ضلالة وتبها •

وانظر كيف يعبدون ما علموا قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع ، وعالينوه كذلك ، وطمعوا في شفاعته ، وتركوا الخالق لكل شيء مع قطعهم بأنه الضار النافع ، وأنه مالك الأمر القابل للشفاعة ، أر الراد نها ، وذكر بعضهم أنهم توهموا أن عبادة الأوثان أشد في تعظيم الله من عبادته ، وقالوا : ألسنا بأهل أن نعبد الله ، ولكن نستغل بعبادتها فتشفع لنا عنده ، وعن النظر بن الحارث : إذا كان يوم القيامة شفعت لى الملات والرزى •

( قُلْ أَتَنْبِئُونَ ) أتخبرون ، وقرىء بإسكان النون وتخفيف الموحدة بعدها ( الله بما لا يعلم ) متعدد لواحد ، أى بما لا يدركه ويخفى عنه وهو الشريك أو الشفيع ، وذلك نفى للملزوم ، وهو وجود الشريك بنفى اللازم ، وهو علم الله ، إذ لم يكن لعلمه الله ، وإذا لم يكن معاً له فليس بموجود ، لأنه العالم بالذات المحيط بعلمه بجميع الأشياء ، فقد تضمن الكلام أن هؤلاء ليسوا بشفعاء ولا شركاء . وجىء به على صورة وجود ذلك ، وعدم علم الله به تهكما بهم وتقريعا •

( فى السموات ولا فى الأرض ) حال من الرابط المحذوف ، أى بما لا يعلمه ثابتا فى السموات ولا فى الأرض ، وفيه تأكيد للنفى ، فإن

ما يتأهل للعبادة إما سماوى ، وإما أرضى ، ولا مريد فيهما إلا وهو حادث مقهور مثلهم ، لا يليق أن يشرك به ، وإنما لم يجعل يعصم متعديا لاثنتين ثانيهما فى السموات ، إذ ليس المراد العلم بأنه فيهما ، بل العلم بأنه موجود فافهم ، وقد يجوز أن يجعل متعديا لاثنتين على الكناية بنفى الثانى عن نفى الأول ، كما رأيته فى وجه الحال •

( سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ) ما مصدرية أى عن إشراكهم ، أو اسم أى عما يشركونه به ، وذلك استئناف ، وقرأ حمزة والكسائى ، وأبو عبد الرحمن ، هنا ، وفى موضعى النحل ، وفى النمل ، والروم ، يشركون بالفوقية ، زعم أبو حاتم أن نافعاً ، وابن كثير قرأ هنا وفى النمل بالفوقية ، وزعم أبو حاتم أن نافعاً ، وابن كثير قرأها ، وفى النمل بالفوقية وفى رواية والمشهور أنهما قرآ بالتحتية •

( وما كانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً رَاحِدَةً ) على الإسلام . وذلك على عهد آدم عليه السلام ( فَاخْتَلَفُوا ) إسلاماً وكفراً حين قتل قابيل هابيل ظلماً ، وذلك أيضاً على عهد آدم ، وقيل : كانوا أمة متفقة على الإسلام إلى زمان نوح عليه السلام ، فاختلَفوا فبعثه الله تعالى ، ولا يرد على هذا ذكر قابيل ونحوه من الشواذ •

وقيل : المراد أنهم فى سفينة نوح ، وبعد الخروج منها أمة متفقة على الإسلام ، واختلفوا بعد ذلك ، وذكر بعضهم أن المراد أنهم العرب ، كانوا على الإسلام من لدن إبراهيم الخليل ، إلى أن غره عمرو بن يحيى أبو خزاعة ، رحل إلى الشام ، فرأى العمالق يعبدون الأصنام ، فأعجبه ذلك فقال : ما هذه الأصنام التى أراكم تعبدونها ؟ قالوا : هذه أصنام نستمطرها فتمطرنا ، ونستصرها فتصرنا ، فقال أعطونى منها صنما

أسير به إلى أرض العرب فيعبدونه ، فأعطوه صنما يقال له هبل ، فنصبه بمكة ، وأمر بتعظيمه وعبادته •

وقيل : إن أول ما كانت عبادة الأبحار في بنى إسماعيل ، كانوا لا يظعنون عن مكة فضاقت فتفرقوا في البلاد ، وما ظعن منها أحد إلا حمل معه حجراً من الحرم تعظيماً له ، فحيث ما نزل وضعه وطاف به كالعبادة ، وأفضى ذلك بهم إلى أن عبدوا ما استحسنوا من الحجارة •

وقيل : المراد أنهم أمة واحدة ، حين خرجوا من ظهر آدم كالذر ، متفقرين على الإسلام ، واختلفوا بعد ذلك في أزمئتهم كفراً إيماناً ، وقيل : اتفاقهم على الإسلام حين ولادة كل ، فإن كل مولود قد ولد على الإسلام حتى يكون أبواه يعلمانه الضلال ، وقيل : المراد اتفاقهم على الكفر حتى بعث الله الرسل بعد الفترة ، فاختلفوا فبعض أصر على الكفر ، وبعض أسلم ، فلا تطمع يا محمد في أن يكونوا كلهم مؤمنين ، فإنهم كانوا أولاً على الكفر ، والإسلام حادث فيهم ، وهذا تسلية ، وهذا قول الحسن وطائفة ، وقيل : الأمة الواحدة آدم ، وقيل : آدم وحواء •

( ولو لا كلمة سبقت ) نعت لا خبر ، وأجاز بعضهم ذكر الخبر بعد لولا إذا كان كونا خاصا ، وحذفه إذا دل عليه دليل ، وأوجب ذكره إن لم يدل عليه ، فعلى هذا يجوز كون سبقت خبراً ( من ربك ) إن رحمتى سبقت غضبى ، أو إن الحكم بينهم يوم القيامة لا قبله ، أو إن الثواب والعقاب فيه لا قبله •

( لقضى بينهم ) حكم بينهم في الدنيا بإهلاك المبطل وإبقاء

المحق ، أو بإدخاله النار ، والمحق الجنة ( فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ) من الدين ، وقرأ عيسى بن عمرو لقضا بالآلف بعد الضاد ، وفتح القاف والضاد •

( وَيَقُولُونَ لَوْلَا ) هلا ( أَنْزَلَ عَلَيْهِ ) أى على محمد ، وساغ التذكير فى أنزل ، لأن التائب ظاهر مجازى التأنيث ، ولوجود انفصل ( آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ) تلجىء الناس إلى الإيمان ، وما هذا عادة الله فى خلقه ، ولا بحكمة فى كل قوم على الإطلاق ، ولو كان ذلك فى قوم إنما هى آيات معرضات للإيمان ، يؤمن من يؤمن ، ويكفر من يكفر ، وكانوا لا يعتدون بآية القرآن ، تمرداً مع أنه آية بديعة معجزة ، لا يغيرها الدهر ، لم ينزل على نبي مثلاً ، وقيل : أرادوا آية كعصى موسى ويده ، وناقاة صالح ، ومائدة عيسى •

( فَكُلْ إِنَّكُمَا الْغَيْبُ اللَّهُ ) لا لغيره ، فلا أدرى أينزلها أم لا ، وما على إلا البلاغ ، أو لعله ما فى نزولها على من المفسدة ، أو اقتضت حكمته أن الآية التى هى مثل ذلك إذا لم تؤمن بها الأمة عجل عذابها ، فلم ينزلها رحمة بكم ، وإبقاء عليكم •

( فَانْتَظِرُوا ) نزول ما أردتم نزوله ( إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ) لما يفعل بكم لعنادكم وجحودكم ، وإعراضكم عن هذه الآيات إلى غيرها ، وقد تبين لهم المعجز عن مثل القرآن ، وعلموا ذلك ، ولكنهم يكابرون ويعاندون ، كهولهم : « لو نشاء لقلنا مثل هذا » وصدق الله أنتظاره صلى الله عليه وسلم بنصره فى بدر وغيرها ، وليس ذلك منسوخاً

بآية السيف كما قيل ، لأن المراد بهذا الانتظار التهديد والوعيد ، لا الإعراض عن ترك القتال ، أو عن ترك الابتداء فيه .

( وإذا أذقنا الناس ) مطلقاً أو كفار مكة ( رحمة ) في البدن والمال ( من بعد ضراء ) شدة ضارة بهم كحط ومرض ( مسكنهم ) أصابتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم ، كما يحس الجسم جسم الآخر ، والجملة صفة ضراء .

( إذا ) للفجاءة رابطة لجواب إذا لشرطية ( لهم مكر ) في آياتنا احتيال في دفعها بما أمكنهم ، وقيل : استهزاء وتكذيب به . قال الحسن . ومجاهد : قيل قحط أهل مكة سبع سنين وكادوا يهلكون ، ولما رحمهم الله بالمطر والخصب شرعوا يقدحون في آيات الله سبحانه وتعالى ، ويكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقيل : الآيات رحمة الدالة عليه ، ومكرهم قولهم سقينا بنوء كذا ، والأنواء منازل القمر ، تنسب العرب كالنجمين الكفرة المطر والرياح إليها ، فبعض العرب ينسبها للطلح لأنه نى أى ظهر ، وبعض للغارب الساقط لأنه نى أى بعد ، وذلك كفر شرك لا كفر نعمة ، كما زعم بعض ، ونسبتهما إلى ذلك باعتبار العادة مكروه ، وقيل : حرام ، ويأتى كلام إن شاء الله في سورة الفتح .

( قتل الله أسرع مكرأ ) جزاء في خفية ، أو كيداً باستدراج . أو جزاء مكرهم ، قال الحسن : إذا أراد الله أن يهلك قوماً كان عذابهم أسرع من لمح البصر ، وذلك في الدنيا ، كوقعة بدر ، أو يوم القيامة .

وعلى كل حال هو أسرع من مكرهم ، من حيث إنه واقع لا محالة ، ومكرهم لا يدرون أيتأثر أم لا ، أو من حيث إيهام في مقدمات مكر الله من وقتهم ذلك ، أو من حيث إن الله عز وجل دبر عقابهم قبل أن يدبروا كيدهم •

وإنما قال أسرع بصيغة التنزيل ، لأن كيدهم أيضا سريع كما ينص عليه لفظ الفجأة ، وترتيب المكر على أول طعم الرحمة المعبر عنه بالذوق ، أو أسرع اسم تفضيل خارج عن معنى التفضيل ، فهو بمعنى سريع . وعلى كل حال فصوغه من سرعة الثلاثي لا من أسرع الرباعي ، وأجاز بعضهم بناء اسم التفضيل من الرباعي المبدوء بالهمزة لغير التعدية ، كأسرع وبعض ولو للتعدية •

( إن رُسُلَنَا ) قال أبو حاتم : خفف الحسن ، وابن أبي إسحاق ، وأبو عمرو السنين بالإسكان وهم الحفظة ( يكتُبُون ما تَمْكُرُون ) لتجاوزوا به ، فليس مكرهم بخفى عن الحفظة ، فضلا عن الله ، فبذا تحقيق للانتقام ، وهذه الجملة تقوى أن يكون المراد بالمكر في قوله : « الله أسرع مكرًا » المكر في الآخرة ، وقرأ يعقوب في رواية راجح ، والحسن ، والأعرج ، وقتادة ، ومجاهد : يمكرون بالتحية ، ليوافق الغيبة في قوله : « وإذا أذقنا الناس » الخ ، وهو رواية ضعيفة عن نافع ، وليست قراءة الفوقية بالثقات . لأنها في كلام آخر مستأنف في قوله : « قل » وهي قراءة الجمهور ، قال أيوب بن المتوكل ، في مصحف أبي : يا أيها الناس إن الله أسرع مكرًا ، إن رسلنا لديكم يكبرن ما تمكرون •

( وهو الذى يَسِيرُكُمْ ) يجعلكم سائرين ، بأن أقدركم على

السير وخلقه منكم . والتشديد للتعدية لا للمبالغة ، لأن سار لا يتعدى ،  
وأما قول الهذلي :

فلا تجزَعَن من سنةٍ أنت سرتها  
وأولَ راضٍ سنة من سيرها

فلا دليل فيه لنفارسي في تعديه ، لأن الضمير فيه إما مفعول مطلق  
نائب عن السنّة ، والسنّة بمعنى السيرة ، أو بمعنى الظرف ، والسنّة  
بمعنى الطريقة ، كما تقول الطريقة أسرتها ، وقرأ ابن كثير في رواية كسر  
النسب وإسكان الياء بعدها من أسار المعدى بالهمزة ، وقرأ ابن عامر ،  
وزيد بن ثابت ، والحسن ، وأبو العالقية ، وأبو جعفر ، وعبد الله بن  
جبر . وأبو عبد الرحمن . وشيبة : ينشركم بفتح المثناة ، بعدها نون  
ساكنة ، بعد النون ثنين معجمة مضمومة ، أى يفرقكم .

قيل : كانوا يقرءون هكذا ، فنظروا في الإمام وهو مصحف عثمان ،  
فوجدوها بياعين بينهما مهملة فاتبعوه . وأول من كتبها مثله الحجاج ،  
وعن الحسن : ينشركم بضم المثناة وكسر الثنين المعجمة ، وإسكان النون  
بينهما .

( في البر ) على الدواب والأرجل ( والبَحْر ) على الفلك  
وذلك دلالة على القدرة ، وتعدد للنعمة قبل ركوب البحر ، وقت حسن  
الظن به للجهاد والحج ، متفق على جوازه ، وكذا لضرورة المعاش ، ويكره  
لطلب الغنى والاستكثار ، وقيل : لا يكره ، وتركه أحسن ، وأما ركوبه



في ارتجاجه فممنوع ، وفي الحديث : « من ركب البحر في ارتجاجه فقد برئت منه الذمة » وعنه صلى الله عليه وسلم : « لا أركبه أبداً » .

( حتى إذا كنتم في الفلك ) جمع فلك بضم الفاء وإسكان اللام أيضا ، بدليل ضمير الجماعة بعد وهو النون الموضوعة لجماعة الإناث في قوله : ( وجريّن ) وليس مفرداً يطلق على الواحد والجماعة ، لقولهم في التثنية فلكان ( بهم ) الأصل بكم الخطأ ، وعدل عنه إلى الغيبة لتبلاغة ، كأنه يذكر لغيرهم حالهم من سوء الصنيع ، وقلة الحياء ، معرضاً عنهم بعد خطابهم ، ليعجبه منهم ، ويستدعى منه الإنكار والتوبيخ ، مع أن ذلك الكلام من الله عز وجل مع نبيه صلى الله عليه وسلم لا معهم ، فتتوى ذلك العدول .

وعن بعض : أن كل من أقام غائباً مقام المخاطب حسن منه أن يرده إلى الغيبة ، وقرأ أبو الدرداء : في الفلكي بياء النسب الزيدة للمبالغة ، كقوله :

### ✽ والدر بالإنسان دوارى ✽

أى دوار ، كقولك أحمرى وأصلى ، تريد أنه أحمر وأنه أصل لا النسبة إلى أحمر وأصل ، ولزيادتها لم تخرج الكلمة عن معنى الجمع ، فأعيد إليها ضمير الجمع ، وإلا فإنك إذا أردت بالفلكي في كلامك شيئاً منسوباً إلى الفلك ترجع إليه الضمير مفرداً وقد يقال : إن النسب على أصله لا زائد ، وأن المعنى الماء الفلكي وهو العظيم الذى تجرى فيه الفلك ، وعلى هذا فالضمير في « جرين » عائد إلى الفلك الذى دل عليه هذا النسب ، والباء للتعدية ، كأنه قيل وأجرينهم ، شبه نقلها إليهم من

مكان لآخر بالإجراء ، أو كمع أى وجرين معهم إذ هم فيهن ، فهم معون  
أو للاستعانة •

( بريح طيِّبة ) لينة الهبوب ، قيل : الريح إذا لم توصف بطيب  
ونحوه فهي المكرومة ( وفَرَحُوا بها ) أى بتلك الريح ( جَاءَتْهَا ) أى  
تلك الريح ، أو تلك الفلك والأول أولى من حيث مناسبة التسمير في  
الأفراد والقرب ، والثانى أولى من حيث المعنى وهو الراجح عندى ،  
ولا بأس بإفراد الضمير باعتبار الجماعة ، أو الجماعة بعد جمعه ، وقرأ  
ابن أبى عبلة : جاءتهم وهو أنسب بالثانى ، ولو ناسب الأول أيضا  
( رِيحٌ "عاصِفٌ" ) الريح يذكر ويؤنث في الإظهار والإضمار ، وليس  
التذكير للنسب ، لأن النسب لا يبيح التذكير عند التحقيق ، تقول : رجل  
تامر ، وامرأة تامرة لا تامر ، أى ذات تمر ، والعصوف شدة الهبوب  
السرعة ، وأصله كسر الأشياء •

ومعنى مجئ الريح العاصف ، الريح الطيبة تلقيها إياها ، وإذهابها ،  
أو تغايبها عليها ، وجملة جاءتها ريح عاصف جواب إذا ، وبمجموع الشرط  
وما عطف عليه ، والجواب وما بعده صح الترتيب على التسمير وإلا  
فبمجرد كونهم في الفلك لا يترتب على التسمير في البحر •

( وجَاءَهُمُ المَوْجُ ) ما ارتفع من الماء أو شدة حركة الماء واختلاطه  
( مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ) ممكن مجئ الموج منه ، إذ لا يجيئهم الموج من  
صحراء أو جبل ( وظنُّوا ) رجحوا أو أيقنوا ( أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ )  
للهلك حتى لا يبين لهم سبيل إلى الخلاص •

( دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ) أى اندعاء بعد أن كانوا قبل ذلك يدعون سواه ، أو مدعين بأنه لا دين إلا دينه ، وأن عبادة الأوثان باطلة ، لأنهم يعلمون أنه لا ينجيهم من الشدائد إلا الله ، أو لتراجع الفطرة التى ولدوا عليها لزوال معارضا بشدة الخوف ، وهذه الجملة بدل اشتمال من ظنوا ، لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به وقال الطبرى : هى جواب لقوله : « ظنوا » ظنله أراد بالجرابية هذا الاتصال الذى تفيده انبداية أو أنه جواب لما محذوفة أو إذا محذوفة أى ولما ظنوا أو إذا ظنوا •

( لئن أنجيتننا منْ هذِهِ ) أى هذه الشدة ، أر هذا الريح العاصف ( لنكوننَّ منَ الشَّاكِرِينَ ) بالتوحيد والعبادة ، وذلك مقول لقول محذوف ، أى يقولون : والله لئن أنجيتنا الخ أر لدعوا لئن بمعنى القول ، وذكر الطبرى فى هذا المقام من دعاء العجم : هيا شراها ، ومعناه يا حى يا قيوم •

( فلمَّا أنْجَاهُمْ ) منها ( إِذَا هُمْ يَبْتَغُونَ ) يجاوزون الحد بالشرك والمعاصى والفساد ، وقرن جواب لما فى هذه الآية ونحوها بإذا ، مما بقوة مذهب ابن مالك فى إجازة قرنه بالفاء ، وحمل ما ورد منه على ظاهره ( فى الأرضِ بغيرِ الحقِّ ) تأكيداً للبنى ، فإنه فى الشرع لا يكون إلا بغير الحق ، ولو كان بحسب اللغة يطلق أيضا على مجاوزة العدل إلى الإحسان ، والفرض إلى النقل ، وهدم دور الكفرة ، بإحراق زروعهم ، وقدم شجره كما فعل صلى الله عليه وسلم بقربظة ونحو ذلك ، مما هو مجاوزة بحق ، وقد يعتبر هذا المعنى اللغوى وهو مطلق المجاوزة لشيء أو إفساده ، فيتيد بقوله : « بغير الحق » ليفهموا •

( يا أيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ) لأنَّ إثمَهُ عَلَيْكُمْ ، فصَحَّ الإِخبارُ لأنَّهُ عَلَيْكُمْ ، أو يَقْدَرُ مضافٌ ، أيُّ إِنَّمَا وبالُ بَغْيِكُمْ على أَنْفُسِكُمْ ، وذلكُ مُبتدأٌ وخبرُ ( مَتَاعُ الحَيَاةِ الدُّنْيَا ) خبرُ ثانٍ ، أيُّ أَنَّهُ على أَنْفُسِكُمْ ، وَأَنَّهُ منْفَعَةٌ لِهَذِهِ الحَيَاةِ لا تَبْقَى ، والباقى عَقابِها ، أو خبرٌ لمَحذوفٍ ، أيُّ هو مَتَاعُ الحَيَاةِ الدُّنْيَا ، أو ذلكُ مَتَاعُ الحَيَاةِ الدُّنْيَا ، ويجوزُ أن يَتعلَّقَ « على أَنْفُسِكُمْ » ببَغْيِكُمْ ، على أن المَعْنى بَغْيُ بَعْضِكُمْ على بَعْضٍ ، وذلكُ أَنَّهُم جنسٌ واحدٌ ، فيكونُ الخبرُ هو قولُهُ : « مَتَاعٌ » وقرأ حَفْصٌ بنَصْبِ مَتَاعٍ ، فيكونُ الخبرُ مَحذوفًا ، أيُّ مَذْمومٌ أو ضلالٌ ، وعلى يَتعلَّقُ ببَغْيِكُمْ ، أو الخبرُ « على أَنْفُسِكُمْ » أو أَنْفُسِكُمْ ومَتَاعٌ مفعولٌ مطلقٌ نوعىٌ لا مُؤكَّدٌ ، كما قيل ، إلا أن أريدَ أَنَّهُ مُؤكَّدٌ لمَعْنى الجملةِ قبلَهُ ، أيُّ تَمْتَعُونَ أو تَتَمَتَّعُونَ مَتَاعَ الحَيَاةِ الدُّنْيَا ، حَذَفَ عامِلَهُ أو مفعولٌ بِهِ لبَغْيِكُمْ استِعمالًا لَهُ بِمَعْنَى الطَّلَبِ ، أو لمَحذوفٌ دلَّ عَلَيْهِ البَغْيُ ، أيُّ تَطْلُبُونَ مَتَاعَهَا ، وذلكُ قِراءةٌ حَفْصٌ عن عاصِمٍ ، وكذا قرأ دَارُونٌ عن ابنِ كَثِيرٍ ، وقرأ ابنُ أَبِي إِسْحاقَ مَتَاعًا الحَيَاةِ الدُّنْيَا بنَصْبِهما وتَنْوينِ الأوَّلِ ، فَالحَيَاةُ ظَرْفُ زَمَانٍ •

قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لا تَمَكُرْ ولا تَعَن مَأكراً ، ولا تَبْغِ ولا تَعَن باغياً ، ولا تَتَكَبَّرْ ولا تَعَن ناكثاً » وتلا الآية • وقالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَسْرِعَ الخَيْرِ ثَوَابًا صَلَوةَ الرَّحْمَنِ ، وَأَعْجَلَ الشَّرِّ عَقابًا البَغْيِ وَالْيَمِينِ الفَاجِرَةِ » وروى اثْنَتانِ يَعْجَلُهما اللَّهُ في الدُّنْيَا ، البَغْيُ ، وَعَقُوقُ الوالِدَيْنِ • وعن ابنِ عَبَّاسٍ : لو بَغَى جَبَلٌ لَدَكَ الباغى ، وَكانَ المَأْمُونُ يَتَمَثَّلُ بِهِذَيْنِ البَيِّتَيْنِ في أَخِيهِ :

يا صاحِبَ البَغْيِ إِنْ البَغْيُ مَصْرَعُهُ  
فَارْبَعٌ بِخَيْرِ فَعَالٍ المَرْءِ أَعْدَلُهُ

فلو بغى جبل يوماً على جبل

لا ندك منه أعاليه وأسفله

ويقال : من سلب نعمة غيره ، سلب غيره نعمته ، وعن على بن أبى طالب : يوم المظلوم على الظالم أشد من يرم الظالم على المظلوم ، وعن محمد بن كعب : ثلاث من كن فيه كن عليه : البغى والنكث والمكر •

( ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ ) فى القيامة ، أو بالبعث ( فَنُنَبِّئُكُمْ ) وقرأت سرقة بالتحية ، أى فينبئكم الله على طريق الالتفات ( بما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) فيجازيكم عليه ، أو التنبئة كناية عن المجازات والدنيا وأنال منها الإنسان ما أراد من بغى ولذة هى كما قال الله سبحانه •

( إِنَّمَا مَثَلُ ) صفة ( الحياة الدنيا ) أو حالها العجبية فى سرعة الذهاب بعد إقبالها ، والاعتثار بها التى هى كالمثل المضروب ( كماءٍ نُزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ) ليس المشبه به مجرد الماء ، بل هو وما بعده إلى « حصيد » أو بالأمس ، فذلك تشبيه تمثيلى ، ويقال له : مركب •

( فَاخْتَلَطَ بِهِ ) بسببه ( نبات الأرض ) بعضه ببعض ، بأن كثر والتفت وهو النبات الذى خرج به ، أو مطلق النباتات ، بأن يزيد النبات السابق عنه نمواً ، ويخرج الآخر وينمر فيتراحم النبات ، ويجوز أن تكون الباء للمصاحبة ، بأن يكون المراد باختلاط النبات به اشتماله عليه بدخوله فيه بالمص من الأرض ، على أن يكون النبات سابقا فى الوجود ، والأصل أن يقال على هذا الوجه : فاختلط بنبات الأرض ، لكنه ليس من باب القلب ، لأنه إذا امتزج شيئان فكل منهما مختلط بالآخر ،

واختار إسناد الاختلاط للنبات مبالغة في قوة جذب الماء .  
حتى كأنه يتحرك إلى الماء ، هذا ما ظهر لي من الأوجه  
بالتأمل وعن ابن عباس : اختلاط النبات به وجود أنسواع  
النبات مختلطا بعضها ببعض بسببه . ووقف بعض القراء على اختلاط ،  
أى اختلط الماء بالأرض ، فحذف بالأرض ، واستأنف قوله : « به نبات  
الأرض » على انه خبر ومبتدأ ، وعلى هذا بالهاء للاختلاط أو لعماء ( ممّا  
يأكله الناس ) كالبرق والشعير ( والأنعام ) كسرق ذلك ورقه ،  
والكلأ .

( حتى إذا أخذت الأرض زخرفها ) أى أخذت زينتها من  
ألوان النبات ، وأصناف الثمار ، شبهها بعروس أخذت عطرها وثيابها ،  
واستعملتها للزينة ( وازينت ) وزنه تفعّلت ، أصله تزينت ، أبدلت  
التاء زايًا وسكنت وأدغمت في الزاي ، فجاء بهمزة الوصل لوقوع الساكن  
أول الكلمة ، وقرأ ابن مسعود ، والأعمش ، وأبى : وتزينت على الأصل ،  
وقرأ الحسن ، وأبو العالية ، والشمعي ، وقتادة ، ونصر بن عاصم ،  
وعيسى : وازينت بإسكان الزاي وتشديد النون ، كقولك اخضر لزرع  
واحمر زيد بتشديد الراءين وقرأ أبو عثمان : وازاينت بذلك الضبط  
وزيادة الألف قبل النون ، وقرأت فرقة كذا لكن بهمز الألف المزيدة ، وفرقة  
وازاينت بتشديد الزاي بعدما ألف وتخفيف الياء والنون ، أصله  
تزاينت ، أبدلت التاء زايًا وسكنت ، وأدغمت وجاء بهمزة الوصل ، وقرأ  
أزينت بقطع الهمزة مفتوحة بوزن أكرمت ، أى أحضرت زينتها ، أو صارت  
ذات زينة ، وهو شاذ ، لأن القياس أن تنقل فتحة الياء للزاي فتقلب  
الفاء .

( رِظْنٌ أهلها أنهم قادرُونَ عليها ) أى على ثمارها ، أى

متمكنون من حصدها ورغبتها والمضاف محذوف كما رأيت ، وقيل : الضمير عائد إلى الغلة ، أو الثمار ، وقيل : إلى الزيتة المفهومة من أزييت ، وعلى القولين فلا حذف ( أتاها أمرنا ) أى قضاؤنا بهلاكها ، بريح أو ماء أو برد أو جراد أو غير ذلك ( ليلاً أو نهاراً فجعلناها ) أى جعلنا ثمارها ، فحذف المضاف ، ويجوز عود الضمير إلى المضاف المقدر في قوله : « عليها » وهو الثمار ، وأما هاء في أتاها ففيها الوجهان ، وجه آخر وهو عودها إلى الأرض بلا تقدير ، لأن إتيانها إتيان لما فيها ، وإنما حسن أن يقدر فجعلنا ثمارها بعد تقدير أنهم قادرون على ثمارها ، لأن المضاف لم يذكر أولاً ، فكان يقدر ظاهر ، أو لا يمكن أن يقدر ضمير لأن الضمير لا يضاف •

( حَصِيداً ) أى محصودة ، وذكر لأن فعلاً بمعنى مفعول يذكر إذا وصف به المؤنث ، وكانت قرينة على ذلك المؤنث ، ويقدر المضاف أيضاً هنا ، أى حصيداً ثمارها ، وإن رددنا الضمير في جعلناها للثمار لم يقدر هنا مضاف ، فيكون الحصيد هو الثمار ، والتذكير لما مر ، والإفراد بتأويل الجماعة أو الجملة . أى جملة حصيداً ، أى محصودة ، كأمرة قتيل ، وعلى كل حال لو جعلناها ذات حصيد ، أى ذات زرع حصيد ، فالمراد التشبيه بما حصد بنحو المنجل وذهب به •

( كَأَن لَّمْ تَعْنِ ) بفتح التاء ، أى لم تثبت ثمارها ، يقال غنى بالمكان أى لبث به ، وقرأ الحسن ، وقتادة ، يغن بالتحية أى برعها إما على تقدير المضاف في المواضع المذكورة لفظة زرع فاعتبر هنا ، وإما إرجاء للحصيد ، على أن الأصل ذات زرع حصيد ، وقرأ مروان على المنبر : كان لم يتعن ، وهو يتفعل من غنى مبالغة في اللبث ، وهارون : كأن لم يتعن بتاعين •

(بالأمس) أى فى الأمس ، وهو هنا مثل فى الوقت القريب ، كقولك :  
 كأن لم تكن آنفا شبه زوال الدنيا بعد إقبالها بزوال خضرة النبات ودهابه  
 بثماره بعد سكون النفس ، الى أنه قد سلم من الحوائج ، ودخل فى  
 زوال الدنيا زوال الإنسان عنها بالموت ، فإن من مات فقد زالت عنه  
 الدنيا ، وقال الشيخ هود : ذلك مثل للبعث ، ورد على منكره ، فكما أنه  
 قادر على إحياء الأرض بالنبات بعد ذهابه ، قادر على إحياء المرقى •

( كذلك نقصل ) نبيين ( الآيات لقوم يتفكرون ) فإنهم  
 المنتفعون بها ، ولو كان التفصيل عاما لكل أحد ، وعن ابن عباس : إن  
 فى مصحف أبى كان لم تغن بالأمس ، وما كنا لنهلكها إلا بذنوب أهلها ،  
 كذلك نفصل الخ ، وقيل فيه : وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها ،  
 وقرأ أبو الدرداء : لقوم يتذكرون •

( والله يدعو ) كل أحد ، أى يأمرهم ويدلهم على ما يتوصلون به  
 من فعل وترك ( إلى دار السلام ) أى دار السلامة وهى الجنة ،  
 وقيل : السلام جمع السلامة ، وقيل : اسم لله ، وأضيفت الدار إلى ذلك  
 تنبيها على أنها سائلة من الآفات ، من دخلها لا يخرج منها ، ولا تنقضى  
 عنه ، ولا يمرض ، ولا يقع به نحو ذلك من الآفات ، ومعنى : إن الله  
 سلام ، أنه يسلم الخلق من جورهم ، ويخلصهم من الآفات ، وقيل : السلام  
 التحية ، لأن من يدخل الجنة يسلم الله عليه والملائكة ، ولا يخفى ما  
 فى ذلك من تعظيم الجنة ، حيث أضافها إلى السلام على الأوجه المذكورة ،  
 وحيث دعى إليها ، فإن العظيم إنما يدعو الى عظيم •

( ويهدي من يشاء ) يوفقه ( إلى صراط مستقيم ) وهو



دين الله ، وهو الوسطة إلى دخول الجنة ، ومن لم يوفقه أصر على الكفر فلا يدخلها ، وفي التوراة : يا باغى الخير هلم ، يا باغى الشر انته •

وروى عن جبريل قعد عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم في نومه ، وميكائيل عند رجليه ، ومعهما ملائكة ، فقال أحدهما : إنه نائم ، وقال الآخر : إن قلبه يقظان ، إنه صاحبكم فاضربوا له مثلاً ، فقالوا : مثله كمثل رجل بنى داراً ، وجعل فيها مائدة ، وبعث داعياً ، فمن أجابه دخلها وأكل من المائدة ، ومن لم يجب لم يدخل ولم يأكل منها ، فقالوا : أولها يفقهها ، فقال بعض : الدار الجنة ، والداعى محمد صلى الله عليه وسلم ، والمائدة الإيمان ، ومن أطاع محمداً فقد أطاع الله ، ومن عصاه فقد عصى الله ، ومحمد فرق بين الناس •

وروى أبو الدرداء ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تطلع الشمس إلا وبجنبها ملكان يناديان ، أيها الناس هلموا إلى ربكم ، فإنه ما قل وكفى ، خير مما كثر وألهى ، ولا غابت إلا وبجنبها ملكان يناديان : اللهم أعط كل منفق خلفاً ، وكل ممسك تلفاً يسمعهم ما على الأرض غير الثقلين » والمشهور أنها تطلع ومعها ملكان يقولان : اللهم أعط المنفق خلفاً والممسك تلفاً •

( للَّذِينَ أَحْسَنُوا ) آمنوا وعملوا الصالحات ، لأن من آمن وأصر على معصية لا يسمى محسناً ( الحَسَنَى ) أى المثوبة الحسنى ، جزاء مقابلاً لإحسانهم ، كأنه قال : حسنة بحسنة ( وزيادة ) وهى تسع حسنات أخرى وأكثر ، إلى سبعمائة ضعف وأكثر ، كما قال الحسن ،

وابن عباس ، أو الحسنى ما يعطونه مضاعفاً في مقابلة إحسانهم ، والزيادة غير ذلك ، يتفضل الله به .

كما روى أيضا عن ابن عباس كقوله : « ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله » وقوله : « ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله » وقوله : « ولدينا مزيد » قال ابن عباس : يجزيهم بعملهم ويزيدهم من فضله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة لا يزالون متعجبين مما هم فيه ، حتى يفتح لهم باب المزيد ، فإذا فتح بهم كان لا يأتيتهم منه شيء إلا كان أحسن مما في جنتهم » قال جابر بن زيد : سئل ابن عباس عن قوله تعالى : « للذين أحسنوا انحسنا وزيادة » فقال : غرفة من لؤلؤة واحدة ، لها أربعة أبواب ، روى ابن عباس ، عن منصور بن المعتمر ، عن الحكم ، عن عيينة ، عن على .

وقال مجاهد : الزيادة مغفرة ورضوان ، والحسنى جزاء حسناتهم ، وقال ابن زيد : الحسنى الجنة ، والزيادة ما أعطاهم في الدنيا لم يحاسبهم ، والذي يظهر لى من الآية هو الوجه الأول ، لموافقته آيتى زيادة المذكورتين ونحوهما ، ويليه الوجه الثانى ، ويدل لهما المقابلة بقوله : « جزاء سيئة بمثلها » ولا مانع مما سواها من تلك الأقوال ، ولا من قول يزيد بن شجرة : الزيادة أن تمر السحابة فتقول : ما تريدون أن أمطرکم ؟ فلا يريدون شيئا إلا أمطرته ، وهو داخل في بعض تلك الأقوال ، ولا مانع من حمل الآية على ذلك كله .

وزعم قومنا أن الزيادة رؤية الله سبحانه ، فتراهم قبضهم الله متى سمعوا بذكر شيء قريب أو بعيد من الذى بنوا عليه اعتقادهم ، ذهب

إليه أهواءهم ، وتعسفوا إليه تعسفا شديداً ، واستخرجوه منه إخراجاً قبيحاً ، وكذبوا عليه هم أو سلفهم أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ، أو عن الصحابة عنه ، ينبيء القرآن عن أنها لم تصح عنه كقوله : « لا تركه الأبصار » وقد علموا أنهم يلزمهم التشبيه ، فكانوا يقولون : يرى من غير تشبيه ولا إحاطة ، فكلامهم لم عقلوا متناقض ، إذ لا تثبت الرؤية بوجه ما إلا وقد ثبت انتشبيه في التحيز والإدراك وغيره ، فلهذا تعين حمل : « إلى ربها ناظرة » على معنى انتظار رحمته •

وأما ما زعم بعض أن آل للحسنى للعهد ، والمعهود دار السلام وهى الجنة ، وأنه ينزم بذلك أن تكون الزيادة أمراً مغايراً لكل ما فى الجنة . فعلى تسليم العهد فيه ، فلا مانع من زيادة أمر فى الجنة لم يكن فيها ، فهو مغاير لكل ما رأوا فيها قبل ذلك ، وأيضا مغفرته غير ما فيها رضاه كذلك ، ودوامها كذلك ، فإن دوام الجنة غير الجنة ، ولا مانع من تفسير الزيادة به ، بل لا دليل على العهد ، ولا مقوى له لاختلاف لفظ الدار ، ولفظ الحسنى ، فإن العهد الذكرى ولو كان يجيء أيضا مع اختلاف اللفظ ، لكن يتعين أو يتقوى مع اتفاقه ، ولا مانع من كون آل للحسنى للجنس أو للحقيقة ، والأمر سهل ، سواء حملت على العهد أو الجنس أو الحقيقة •

وقد اختلفوا فيما احتمل أن المعرف العهدية أو الجنسية ، فقيل : يحمل على العهدية وهو مذهب عمار ، وقيل : على الجنسية ، واختار بعضنا الأول ، لكن حيث لا مانع ولا مضعف ، والأصل فى الزيادة أن تكون من جنس الزيد عليه ، فإذا كانوا فيها فى مقدرة لهم ومعينة ، فيكون ما يزداد على ذلك القدر الذى هم فيه هو المراد بالزيادة ، ولئن

قلنا : إنها غير مقدرة لتكون الزيادة من غير جنسها لنقولن : الزيادة المغفرة أو الرضا أو الدوام ، أو ما في الدنيا ، وكل ذلك ليس من جنس الجنة ، ولو كان ما في الدنيا يمثل به لما في الجنة ، ولا يقال : إن المفسر للرؤية مثبت ، والمفسر بغيرها ناف ، والمثبت مقدم على النافي ، لأننا نقول : ليس أحدهما أولى باسم المثبت أو النافي عن الآخر ، لأن كلا منهما مثبت لما يقول ، وناف لما يقول الآخر ، وكما أثبت المفسر بالرؤية أحاديث لها ، قد أثبت الآخر أحاديث تبين أن تلك أكاذيب ، وإنما يقدم المثبت إذا لم يتبين كذبه .

( ولا يرهب ) لا يغشى ، وعن بعضهم الرهب أن يغشى شيء شيئاً على غلبة وتضييق ( وجوههم قتر ) غبار مسود ، وقرأ الحسن ، وعيسى بن عمرو ، والأعمش ، وأبو رجاء بإسكان التاء ، وهو لغة لا تخفيف ، لأن فعل كجبل وعسل لا يخفف إلا ضرورة ( ولا ذلة ) ذل وهو أن ذكر الله سبحانه لهم أنهم ينجوا مما لا ينجوا منه أهل النار ، أو المراد أنهم لا يرهبهم ما يكون به القتر والذلة من كآبة وكسوف .

( أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ) بخلاف الدنيا ، فإنها تنقرض هي وما فيها .

( والكذين ) عطف على الذين ( كسبوا السيئات ) عملوا كبائر شرك أو نفاق ، فهو شامل لغير المشرك ، والمشرِك كما مر أن من أصر على معصية غير داخل في الذين أحسنوا ، فليدخل هنا ، ولا مانع من حملنا هنا على المشركين ، واستفاد من الآي الأخر ، والأحاديث ، أن المنافقين مثلهم ( جزاء سيئة بمثلها ) عطف على الحسنى ، فيكون

ذلك من عطف معمولين على معمولي عاملين مختلفين ، أحدهما جار ،  
فكأنه قيل : وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة ، وبمثلها نعت لسيئة ،  
أو متعلق بجزاء •

ومعنى جزاء السيئة مقابلتها ، والجزاء عليها ، وجواز ذلك العطف  
مذهب الأخفش ، والكسائي والفراء ، والزجاج ومنعه سيبويه ، والبرد ،  
وابن السراج ، وهشام • وقال قوم منهم : الأعلم بالجواز أن وإلى  
المحفوظ العاطفة كالأية على ذلك التخريج ، وكقولك : في الدار عمرو  
والحجرة بكر ، بجر الحجرة ورفع بكر إن لم يله نحو : في ائدار زيد  
وعمر الحجرة بجر الحجرة لعدم وروده ، وعدم تعادل المتعاطفات ، وإن  
كان أحد العاملين غير جار ، فقال ابن مالك : يمنع إجماعا نحو : كان  
أكلا طعامك عمرو وتمرك بكر ، فإن طعامك معمول للأكلا ، وعمر ومعمل  
لكان ، ونقل الفارسي الجواز عن جماعة قيل : منهم الأخفش ، وهذه  
الجماعة والأخفش تجيزه إذا كان أحد العاملين جارا متأخرا أيضا نحو :  
زيد في الدار والحجرة عمرو ، وليس كما قال المهدوي إنه إذا كان أحدهما  
جارا متأخرا يمنع إجماعا •

ويجوز أن يكون الذين مبتدأ على حذف مضاف خبره جزاء ، وجزاء  
الذين كسبوا الخ ، أو خبره « كأنما أغشيت وجوههم » أو « أولئك أصحاب  
النار » وعليهما فما بين ذلك معترض فيكون جزاء مبتدأ خبر محذوف ،  
أى واقع بمثلها ، أو مقدر بمثلها ، أو مذكور ، هو مثل على أن الباء زائدة •

( وترهقهم ذلّة ) وقرء بالمثلثات التحتية للفصل ، ظهور الفاعل  
الماجazy التانيث ( ما لهم من الله ) من متعلق بعاصم بعده ( من )

مسلة للتأكيد ( عاصم ) مانع ، أى ما نهم عن سحق الله وعذابه ، أو من الأولى متعلقة بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فى لهم ، على أن عاصم مبتدأ ، ولهم خبر ، أو بمحذوف حال من عاصم على أنه فاعل للخرط ، لاعتماده على النفى ، على هذين الوجهين يكون المعنى ليس لهم عند الله عاصم ، كما أن للمؤمنين عنده عاصم وهو الملائكة ، أو عملهم الحسن ، أو توفيق الله سبحانه وتعالى .

( كأنهما أغشيت وجوههم قِطْعاً ) مفعول ثان ، والأول نائب الفاعل ، وذلك أن أغشى تعدى إلى اثنين بالهمزة ، أى جعلت القطع غاشية وجوههم ، والمعنى كسيت وجوههم قطعاً ، والقطع جمع قطعة وهى الجزء من الليل ، وقرأ ابن كثير والكسائى ويعقوب بإسكان الطاء ( مِنْ اللَّيْلِ ) نعت قطع ( مَظْلَمًا ) حال من الليل ، أى قطعاً ثابتة من الليل مظلماً ، فناسب قطعاً أغشيت ، وناسب ثابتة أغشيت أيضاً ، لأن العامل فى المنعوت هو العامل فى النعت ، وناسب محل الليل ثابتة . أو من الليل بنيابته عن ثابتة ، وعلى إسكان الطاء فمظلماً نعت قطعاً أو حال منه بوصفه أو من ضميره فى قوله : « من الليل » ، والقطع بإسكان مفرد بمعنى المقطوع كالقطعة ، أو جمع كسدرة وسدر ، وباب كلم وسدر وشجر بجوز فيه الإفراد والتكرير .

وقرأ أبى كأنما يغشى بفتح الياء والشين ، وجوههم بالنصب قطع بالرفع وإسكان الطاء من الليل ، مظلم بالرفع على أنه نعت قطع ، وكذا قرأ ابن أبى عبله إلا أنه يتخطى ، وإنما وصف الجمع وهو القطع بفتح الطاء ، بمفرد ، لأنه ملحق بباب سدرة وسدر ، وكلمة وكلم ، وشجرة وشجر ونحو ذلك .

وهو يجوز فيه الوصف بالمفرد المذكر ، مع أنه جمع أو اسم ، ونو لم يكن من ذلك الباب ، والمراد القطع من سواد الليل ، كان وجه كل واحد عليه قطع متراكمة من سواد الليل ، بعضها فوق بعض ، قال الحسن : لم يخلق الله شيئاً أشد من سواد الليل •

( أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) لا انقطاع لها ولا لهم عنها •

( وَيَوْمَ ) أى واذكر يوم ( نحْشُرهم ) أى يجمع الناس كلهم مؤمنهم وكافرهم من مواضعهم وقبورهم المتفرقة ، وقرأت فرقة : يحشُرهم بالمتناة التحتية ، أى الله ( جَمِيعاً ) حال مؤكدة ( ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا ) منهم ، إِنْ أَعَدْنَا الْهَاءَ إِلَى الْكِفَارِ فَقَطْ ، فإذنين موضوع موضع ضمير ليذكر شركهم لشركائهم ، وما يناسب ذلك ، ومفعول أشركوا محذوف . أى أشركوا بالله غيره ، أو لا يقدر له مفعول ، لأن المراد مجرد نسبة الإِشْرَاق إليهم •

( مَكَانَكُمْ ) اسم فعل بمعنى الزموا بوصل الهمزة وفتح الزاى ففيه ضمير مستتر وهو فاعله ، وقيل : هو ظرف مكان ناب مناب الزموا فاستتر فيه ضمير الزموا ، أو الأصل الزموا مكانكم بنصبه على المفعولية ، فلما حذف عامله ناب عنه واستتر فيه ضمير ، ويجوز تقدير لازموا فى تلك الأوجه ، ويجوز كونه اسم فعل بمعنى قفوا ، أو ظرف نائب عسَن قفوا ، وفيه ضمير مستتر ، والفتح إعراب فى النيابة والظرفية ، وبناء فى كونه اسم فعل •

( أَنْتُمْ ) تذكيد للضمير المستتر ( وَشُرَكَاءُكُمْ ) عطف على المستتر

للفصل بأنتم ، رُقىء بالنصب على المعية ، والشركاء الأوثان ، وفي أمرهم بالوقوف تهديد لهم . كأنه قيل : مكانكم أنتم وشركاؤكم حتى تنظروا ما يفعل بكم ، ويجوز أن يكون أنتم مبتدأ ، والجزم محذوف ، أى أنتم وشركاؤكم مهانون أو مسءلون ، وقيل : الشركاء الجن المعبودون ، والآدميون المعبودون كفرعون ، فأنتم أيضا تأكيد أو مبتدأ محذوف الخبر ، يقدر كما مر ، أو يقدر موبخون أو محذوبون ، وقيل : هم الملائكة والمسيح وهريم وعزير ونحوهم ، فعلى جعل أنتم مبتدأ يقدر الخبر مسئولون .

( فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ ) فرقنا بينهم ، وقطعنا الوصل التي كانت بينهم ، وذلك على تناول الكفرة الاتصال بالأوثان ونحو الجن وفرعون ، والاجتماع بهم في الدنيا ، أو تناولهم الاجتماع والاتصال المعنويين بالملائكة وعيسى ونحوه ، أزال الله ذلك بإظهار الحق في الآخرة ، فكانوا لا يتناولون ذلك فيها ، فذلك هو الترييل للاتصال الذى ادعوه بدون أن ترضى به الملائكة ونحو عيسى ، وبدون أن يتناولوا الاتصال بهؤلاء الكفرة ، وربما لم يعلموا بعبادتهم ، ويجوز أن يراد بالترييل التفريق بعد الجمع في المحشر ، أو تبرؤ المعبودين من العابدين وعبادتهم : التشديد للمبالغة من زال ظانه من معزة يزيله بفتح الياء الأولى وكسر الزاى ، أى أزاله منه ، وفرق بينهما ، وقرأت فرقة فزایلنا بينهم ، والماضى مستعمل في معنى المضارع ، أو صور يوم القيامة ، كأنه قد وقع الترييل لتحقيق وقوعه بعد لا محالة .

( وقالَ شركاؤُهُمْ ) إضافة الشركاء في الموضعين ، إنما هى على زعمهم الفاسد ، كأنه قيل : الذين هم شركاء الله في زعمهم ( ما كنتم إيانا ) مفعول قدم للفاصلة ( تعبدون ) شبه حال الشركاء بالنطق ،



فأسند إليها القول ، كما تقول : نطق بالحال بكذا ، وذلك في الأوثان ،  
وقيل : ينطقها الله لهم بذلك ليستد خزيهم ، لأنهم يرجون شفاعتها ،  
وأما إن كان الشركاء عقلاء فالقول حقيقة ، أما الجن وفرعون ونحوهم  
فينفون العبادة كذباً ، وأما الملائكة ونحو عيسى فينفونها ، لأنهم لم  
يدروا بها ، وإن دروا بها فمعنى نفيا إنما فعلتم من العبادة ليس عبادة  
لنا ، لأننا لم نأمركم به ، وإنما هو عبادة وطاعة للشياطين الذين أمروكم  
به وأهواءكم ، وأما نفى الأوثان إياها فلعدم علمها ، ولأنها لم تأمرهم  
فيكون ذلك طاعة لأمرها ، وذلك أن العبادة طاعة ، ويلقيهم الله مع الأوثان  
في النار يعذبون بها أبداً ، ولا تتألم الأوثان •

( فكفَى بالله شَهِيداً ) حال أو تمييز ، والأول أولى لأنه وصف  
( بَيِّنُنَا وَبَيْنَكُمْ ) فإنه انعالم بحقيقة كل شيء ( إن ) مخففة واللام  
بعد ذلك فارقة أو نافية ، واللام بمعنى إلا والراجع الأول ( كَتَبْنَا عَنْ  
عِبَادَتِكُمْ ) مصدر مضاف لفاعله ( لِعَافِلِينَ ) وهذا يؤيد أن الشركاء في  
ذلك هي الأوثان ، لأنها لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ، فهي أولى وأنسب  
بالغفلة •

وقد روى أنهم يذكرون عبادتها ففتفيها فيقرأون : والله كنا نعبدكم ،  
فتقول : فكفى بالله الخ ، ومن عبده أيضاً ولم يشعر كالملائكة وعيسى  
أيضاً غافل عن عبادتهم ، وأما من أمرهم أن يعبدوه أو عبده ورضى  
فادعاء الغفلة كذب ، كأنه يقول : إنا لم نأمركم بالعبادة ، ولم نشعر بها ،  
فنحن عنها في غفلة •

( هُنَالِكَ ) أي في ذلك الموقف ، أو في ذلك اليوم على استعارة

اسم المكان للزمان ، لشبه المكان بالزمان في الظرفية ( تَبَلَّرَا كُلُّ نَفْسٍ )  
 تخبير ( مَا أَسْلَفْتُ ) ما قدمت من عمل ، فتعرف أقبيح أم حسن ،  
 ضار أم نافع ، مردود أو مقبول ، وقرأ حمزة ، والكسائي : تَقَرَّأَا بِتَائِينَ  
 تَقَرَّأَا وما قدمت أو نليه ، وتجاوزى به أو تتبعه فيقودها إلى الجنة أو  
 النار ، وعن عاصم : نَبَلُوا بِالنُّونِ ، ونصب كل ، وعليه فما بدل اشتغال  
 من كل ، أى نخبير ما قدمت : هل هو موجب لسعادتها أو موجب  
 لشقاوتها ؟ أو منصوب على نزع الخافض أى نصيب كل نفس عاصية بما  
 أسلفت •

( وَرُدُّوْا ) وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الراء ( إِلَى اللَّهِ ) أى إلى  
 جزاء الله ( مَرَلَاهُمْ ) بدل أو نعت ، لأنه بمعنى متولى أمرهم ومالكهم ، ومعنى  
 لا مولى لهم لا ناصر لهم ( الْحَقُّ ) نعت للمولى أى المصدق ألوهية  
 وربوبية ، لا كإثانهم ، فلاحظ لها فى الألوهية والربوبية ، أو الثابت  
 الدوام ، أو المعنى إلى الله متولى حسابهم العدل الذى لا يجوز ، وقرئ  
 بنصب الحق على المدح ، أو على المصدرية المؤكدة للجمله قبله ، فهو  
 مؤكد للرد ، كقولك : هذا عبد الله الحق ، وناصبه على الأول أغنى ،  
 وعلى الثانى حق أو أحق •

( وَضَلَّ عَنْهُمْ ) غاب أو ضاع ( مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ ) من أنها  
 تشفع لهم ، أو من أنها آلهتهم ، أو غاب أو ضاع ما زعموا أنهم  
 آلهتهم أى بطلت آلهتهم ولم تنفعهم ، فكانها غابت عنهم أو فقدت •

( قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ ) استفهام تقرير ( مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ )  
 أى من مجموعهما ، فإن الرزق يتحصل بأسباب سماوية ، كالماء وحرارة

الشمس ، والمواد الأرضية كالقوة المنبئة ، وكالات الحديد المتخذة فيها للحرث ، والنبات اذى تأكله الأنعام : لوحش ، وتأكلونها ، أو المعنى : قل من بلغ من لطفه وسعة رحمته ، أن أقاض عليكم الرزق من السماء ومن الأرض كليهما لا من إحداهما فقط ، ومن على الوجهين للابتداء ، وقيل : بتقدير مضاف ، أى من يرزقكم من أهل السماء والأرض ، فتكون من اللبيان متعلقة بمحذوف حال من المستتر فى يرزق ، ولا إشكال فى هذا خلافاً لمن توهم .

ويكتب : « قل من يرزقكم » إلى : « أفلا تتقون » فى ورقة طومار ، وحرز عليها خرقة زرقاء ، وعلقها على عضده تسهلت عليه أسباب الرزق . وفى قشر قرع حار ، وعلقها على عضد المرأة اليمنى فتسهل ولادتها ، وفى قصبة بماء كراث قبطى ، ويمحوه بعسل منزوع الرغوة ، ويعقده على النار ، ويقطر منه فى الأذن الرجيعية ثلاث قطرات فتبرأ إن شاء الله .

( أَمْ كُنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ ) آل للاستغراق ، أى الأسماع والأبصار ، أى من يستطيع خلقها كما هى ، أو من يحفظها مع كثرتها وطول الزمان ، وتضررها بأدنى شئ ، أو من هى فى قبضته ييقئها لمن شاء ، ويذهبها عن شاء ( مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ ) كالإنسان والأنعام والطير والنبات ( مِنَ الْمَيِّتِ ) كالنطفة والبيضة ، والأرض والحب ( وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ ) كالنطفة والبيضة ، والأرض والحب ( مِنَ الْحَيِّ ) كالإنسان والأنعام والطير ، بل البيضة أيضاً من النطفة ، قال الحسن : يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن ، وهو ضعيف عندى ، لا يقبله السياق ، لأنه

لا يليق به قوله : « فسيقولون الله » لأنهم لا يقرون أن الإيمان كالحياة ، والكفر كالموت •

( وَمَنْ يَدْبِرِ الْأَمْرَ ) من يحكم أمور الخلق كلها ، ويعلم عاقبتها ، ويوجدها على مصلحة واستقامة ، وهذا عموم بعد خصوص ( فسيقولون ) فاعل ذلك كله ( الله ) لا غيره ، إذ لا يمكنهم العناد في ذلك ، والفاء للاستئناف أو لعطف الأخبار على الطلب ، وهو قل ، والأول أولى ( فقل ) جواب لمحذوف ، أى إذ قالوا ذلك فقل لهم ( أفلا تتقون ) الفاء عاطفة على قولهم : فاعل ذلك هو الله ، والهمزة من جملة المعطوف ، تقدمت على العاطف ، أو الفاء عاطفة على مقدر بعد الهمزة ، أى أتقرون بذلك فلا تتقون ، والمراد اتقاء ما يوجب سخط الله وعقابه من شرك ومعصية •

( فذلك ) الفاء للاستئناف ، أى ذلكم العلى الشأن ، الفاعل لذلك ( الله ) خبر ( ربكم ) خبر ثان أو بدل ( الحق ) ثابت الألوهية وربوبيته لا أصنامكم ، لأنها لا تفعل ذلك ، بل هى دونكم ، ويجوز كون الفاء رابطة لجواب شرط ، أى إذا كان هو الفاعل لما ذكر ، فذلكم الله ربكم الحق ، وإذا كان هو الحق •

( فَمَآذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ) الاستفهام بفى ، أى وإذا كان هو الحق فليس بعده إلا الضلال ، إذ ليس فى الوجود إلا الحق والضلال ، فإذا انتفى أحدهما ثبت الآخر ، وقيل : الحق الله ، والضلال الأوثان ، وقيل : إبليس ، وكلاهما بعيد هنا ، بل المراد حقيقة الحق ، وحقيقة الضلال ، ولم يقل إلا الباطل لينبه أن باطلهم ليس من الباطل الذى لا فائدة فيه ، بل من الباطل الذى هو مضل مهلك ، والله أعلم •

( فَأَنبِئْ ) أى كيف ، أو من أى جهة ( تَتَوَفَّكُونَ ) تصرفون عن الإيمان والطاعة مع ذلك الإقرار منكم ، ووضوح الأدلائل ، والفاء للعطف على الاستفهام .

( كَذَلِكَ ) أى كما حقت ، والربوبية لله عز وجل ، وأنه ليس بعد الحق إلا الضلال ، أو كما حق أنهم مصروفون عن الإيمان والطاعة ( حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ ) وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحمره ، والكسائي كلمة ربك بالإنفراد ، وكذا فى آخر السورة ، وفى غافر ، والجمع باعتبار الأفراد بفتح الهمزة ، أو لتعدد ما حكم به على كل فرد ، والإفراد بالكسر باعتبار أن ذلك كله حكم لله ، أو بمعنى الجمع .

( عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا ) أشركوا ، فإن الفسق هو الخروج ، والإشراك خروج عن الصلاح ( أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) بدل من كلمة ، أى حق وثبت أنهم لا يؤمنون ، أى عدموا إيمانهم ، أو معنى حقت كلمات ربك سبق القضاء بهلاكهم وعذابهم ، وهى « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » الآية فتقدر لام التعليل ، أى لأنهم لا يؤمنون ، ويدل له قراءة بن أبى عبله بكسر الهمزة على التعليل الجملى .

( قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ) يوجده بعد إن لم يكن ( ثُمَّ يُعِيدُهُ ) يبعثه بعد ذهابه استفهام إنكار أو تقرير ، أى أقروا بما عندكم فى ذلك ، من ثبوت من يفعل ذلك من شركائكم أو عدمه ، وقد تبين يقينا أن شركاءهم لا تفعل ذلك ، فانتفتت الألوهية والربوبية عنها ، وثبتنا لمن يفعل ذلك ، وهو الله سبحانه وتعالى ، وهم ولو كانوا لا يقولون بالبعث لله ، لكنه كالنسيء الذى يقرن به لظهور دليل البعث وبرهانه ،

فكانهم مصدقون به فخوصموا به ، ولشدة غوصهم في بحر إنكاره حتى لا يمكن نطقهم بإثباته ، أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ، أن يجيب بإثبات البعد فقال :

( قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ) حقاً واضحاً ، أقررتم أو جحدتم ( فَكُنْتُمْ تُؤْفَكُونَ ) تصرفون عن إثبات البعث . وعن العبادة .

( قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ ) أوثانكم ( مَنْ يَهْدِي ) بنصب الحجج ، وإرسال الراسل ، والتوفيق للنظر والتدبر ( إِلَى الْحَقِّ ) وعربت الهداية بإلى لتضمنها معنى الإنهاء والإيصال ، وتقدر أيضاً باللام ، لدلالاتها على أن المنتهى غاية للهداية ، ولكون أصل اللام للملك ، والهداية ملك لله كما قيل ، ولم يرد الناقل أن اللام للملك ، لأن اللام لم تدخل على اسم من ملك الهداية فيما فيه البحث على العموم ، ولم توضع إلى لذلك ، ولكنها قد تستعمل فيه عروضاً وموافقة ، وإنما وضعت للغاية ، بخلاف اللام فإنها تدل بالوضع على أن المنتهى غاية الهداية ، ولذى عدى بها ما أسند إلى الله تعالى في قوله :

( قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ) لا بإلى ، وأما ( أَمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ) فإنه ولو عدى فيه بإلى فيما أسند إلى الله ، لأنه هو من يهدي إلى الحق ، لكنه ليس بصريح ، بخلاف : « قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ » كذا قال شيخ الإسلام تصحيحاً لكلام القاضي ، والحق عندي أن تعديّة الهداية بإلى اللام لغتان ، واللام بمعنى إلى ، فكانه قيل : قل الله يهدي إلى الحق ، أ فمن يهدي غيره إلى الحق .

( أَهَقُّ أَنْ يَتَّبِعَ أَمَّنْ ) عطف على من ( لَا يَهْدِي ) لا يهتدى ،

فضلا عن أن يهدى غيره ، وأصله يهتدى ، أبدلت التاء دالا ، ونقلت  
فتحتها للهاء ، وأدغمت الدال في الدال ، وذلك رواية ورش ، وقلون ،  
عن نافع ، وفي رواية عن قلون عنه اختلاس فتحة الهاء ، وهو رواية عن  
أبى عمرو ، وابن جمار ، وبإخلاص الفتح قرأ ابن عامر ، وأبو جعفر ،  
بخلاف عن ابن جمار كرواية ورش •

قال الإمام الأندلسى أبو عمرو الدانى : النص عن قالون بإسكان  
الهاء ، وكذا نسب القاضى إلى أبى عمرو ، ونافع في رواية عنه ، ولم  
يباليا بالتقاء الساكنين ، لأن المدغم في حكم المتحرك ، وكذا روى عن  
أبى جعفر ، والأعرج ، ونص الدانى قبل ذلك ، على أن قالون وأبا عمرو  
يخفيان حركة الهاء وهو الاختلاس ، وقد ذكر ابيزىدى ، أن أبا عمرو  
يسمى الهاء شيئا من الفتح ، فلعل النص عن قالون ، والرواية عن أبى  
عمرو وغيرهما بالإسكان ، مراد بهما الاختلاس أو الإشمام لقربهما من  
السكون ، وقرأ حفص بكسر الهاء ، كأنه حذف فتح اثناء حذفها أو أراد  
الإبدال والإدغام والهاء ساكنة فكسرها . لئلا يلتقى ساكتان ، وكذا قرأ  
يعقوب ، وكسر أبو بكر الهاء لذلك ، والباء موافقة للهاء ، وكل ذلك من  
الاهتداء ، وقرأ حمزة والكسائى بفتح الياء وإسكان الهاء وتخفيف الدال  
من هدى الثلاثى اللازم بمعنى اهتدى •

(إلا أن يهْدَى) وقرأ يحيى بن الحارث الذمارى ، بتشديد الدال  
وفتح الهاء والياء ، وذلك مبالغة ، ومعنى اهتداء الشركاء إذا هديت وهو  
المراد بقوله : « أمن لا يهْدَى إلا أن يهدى » انتقائها إذ نقلت ، وتجردتها  
عن وسخ ونحوه ، والوقوع في هوة ، وتكسر إذا جردت وأنفذت ، أو  
معناه أنها لا تهتدى إلى الحق إلا إن علمتموها ، فبتعليمكم تهتدى ،

وهذه مجارة لهم في تنزيلها منزلة من يعقل ويسمع ، أو أنها لا تهتدى إلى انطق والتسبيح ، إلا أن خلق الله فيها قوة ذلك ، وليس من شأنها قبل أن يخلق فيها تلك القوة النطق والتسبيح ، ومن ذلك نطقها يوم القيامة بإنكار عبادتهم لها ، ويجوز قبل أن يكون المراد بالشركاء في قوله : « قل هل من شركائكم من يهdy إلى الحق » رؤساء الكفر ، فإنهم لا يهدون غيرهم ، ولا يهتدون ، إلا إن هداهم الله ، أو المراد إشراف الشركاء كالملائكة وعزير ، وعيسى لا يهدون غيرهم إلا أن هداهم الله إلى هداية غيرهم ، وهذا إنما يأتي على قراءة ، أم من لا يهdy بإسكان المهائين باء مفتوحة ودال مكسورة مخففة .

( فمالككم ) استفهام توبيخ مبتدأ أو خبر ( كيف ) استفهام آخر مستأنف ، وهى حال من الواو بعدها ( تحكّمون ) هذا الحكم الفاسد الذى يقتضى العقل بطلانه ، ويوقف الفراء على قوله : « لكم » واستأنف بقوله : « كيف » .

( وما يتبع أكثرهم ) فى دينه ( إلا ظنًا ) خيالات وأقيسة فاسدة ، كقياس ما لم يشاهده على ما شاهده ، بقياس الخالق على المخلوق بأدنى مشاركة موهومة ، وذلك من يتناول النظر ، ولم يرض بمحض التقليد ، وأما القليل فلم يحتج فى إشركه إلى ظن ، بل تمسك بمحض التقليد ، وقيل : المراد بالأكثر الكل ، كما تستعمل القليل فى النفى على عكس ذلك .

( إن الظن لا يغنى ) فى وصول الديانات ، ولو أغناه فى طريق الأحكام التى تعبد الناس بظواهرها ( من الحق ) الاعتقاد الحق فى وصول الدين وهو حال من قوله : ( شيئًا ) على أن شيئًا مفعول به ليغنى ، لتضمنه معنى يزيد أو يبطل بضم الياء وكسر الطاء ، أو متعلق



بيغنى على أن من بمعنى عن ، فيكون شيئاً مفعولاً مطلقاً واقعاً على الإغناء ، وقيل : المراد بالظن هنا ظنهم أن الأصنام تشفع لهم ، وبالحق عذاب الله ، فكأنه قيل : يوماً يتبع أكثرهم في إثبات شفاعه الأصنام إلا ظناً ، أن هذا الظن لا يدفع عنهم شيئاً من عذاب الله ، وأوعدهم على الإعراض عن البرهان إلى الظن بقوله :

( إِنْ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ) فيجازيهم عليه ، وقرأ ابن مسعود بالقاء الفوقية على الخطاب ، ثم إن بعد المنع من اتباع الظن ببيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه فقال :

( وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ ) يفترى مؤول بالمصدر ، والمصدر باسم مفعول ، أى وما كان هذا القرآن مفترى ، قاه ابن هشام ، ويجوز تقدير المضاف فلا يؤول المصدر باسم المفعول ، أى ما كان حال القرآن افتراء ، أو ما كان هذا القرآن ذا افتراء ، أى ليس مما يفتره أحد ، وقيل : إن صلة التأكيد والافتراء الكذب ، وأصله القطع للإصلاح •

( وَلَئِنْ تَصَدَّقَ ) خبر لكان محذوفة عند الزجاج ، أى كان تصديق أو حال لمحذوف على التأويل بالوصف ، أى أنزلناه مصدقاً ، وإضافته لا تنفيذ التعريف ، لأنه وصف للحال أو للاستقبال ، أو مفعول لأجله ذلك المحذوف ، أى أنزلناه لأجل تصديق ، وقرئ بالرفع على أنه خبر لمحذوف ، أى هو تصديق •

( الْكَذِبُ بَيْنَ يَدَيْهِ ) أى الذى تقدمه من كتب الله كالقوراة والإنجيل

وغيرهما ، فلا يكون كذبا مع أنه معجز درنھا ، ومعيار لما يزداد فيها أو ينقص منها ، وشاهد لما صح عن الله فيها ، مع أنها ليست في بلد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا قومه علماء بها ، وقيل : الذي بين يديه ما يأتي من أمر الغيب في زمانه وبعده ، كأشراط الساعة •

( وَتَفْصِيلٌ ) بالنصب والرفع على القراءتين ، أى تفصيل ( الْكِتَابِ ) أى ما في الكتب من الحلال والحرام ، والأحكام والفرائض ، فالمراد بالذى والكتاب جنس الكتب ، وقيل : الكتاب ما فرضه الله •

( لَا رَيْبَ ) أى لا شك ( فِيهِ ) الجملة خبر ثان لكان المقدرة ، أو للمبتدأ المقدر في قراءة الرفع ، أو حال من هاء انزلاء في أحد أوجه النصب . أو حال من الكتاب ، ولو كان مضافا إليه ، لأن المضاف مصدر ، والمصدر عامل ، فإن الكتاب مفعول أضيف إليه المحذر أو مستأنفة •

( مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) خبر آخر لكان ، أو المبتدأ أو حال من هاء أنزلناه أو من الكتاب ، أو يتعلق بمحذوف هكذا ، ولكن أنزل تصديقا الذى بين يديه ، وتفصيلا للكتاب من رب العالمين ، أى بتصديق أو تفصيل . ولا ريب فيه معترض ، أو حال من هاء لا ريب فيه •

( أَمْ ) بمعنى بل وهمزة الإنكار أو التقرير ، فهي تتضمن اضرابا واستفهاما ، هذا مذهب سييويه ، وقيل : بمعنى بل ، وقيل : بمعنى الهمزة ، وزعم بعض أنه قد قيل إنها بمعنى الواو ( يَقُولُونَ افْتَرَاءً ) محمد •

( قُلْ ) يا محمد عاطفا على كلامهم ( فَاتُوا ) الخ أو قل : إن

افتريته فأتوا ( بسورةٍ مثله ) في انصاحة والبلاغة ، فإنكم عرب فصحاء مثلى ، وأكثر تناولا للكلام وتعاطى أحسنه واختياره ، والهاء للقرآن ، وقرأ عمرو بن فايد بسورة مثله على الإضافة ، أى بسورة كتاب مثله أو بسورة كلام مثله ، وسئل عمر بن الخطاب رضى الله عنه : كيف نقرأ بالإضافة أو بالتثوين ؟ فقال : كيف شئت •

( وادعوا ) للإعانة على الإتيان بها ( من استطعتم من دون الله ) ولجميع الخلاق ( إن كنتم صادقين ) فى ادعائكم أن محمداً افتراه ، فعجزوا كما قال سبحانه : « لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » •

( بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ) وهو القرآن ، كذبوا به قبل أن يتأملوا فيما تضمنه من العلوم وفى شأنه ، فما واقعة على القرآن • أو كذبوا بما لم يحيطوا به علما مما ذكر فى القرآن كالبعث والجزاء ، وتحريم الميتة ونحو ذلك مما خالف دينهم ، فما غير واقعة على القرآن ، وقيل : المراد تكذيبهم بما فيه من إخبار الأمم مما لم يسمعوه ، ولا مانع من أن يكون المراد التكذيب بجميع ذلك من البعث والجزاء والاختبار ، وغير ذلك •

( ولما يأتهم تأويله ) ما يؤول إليه أمره من وقوع ما فيه من اخبار الغيب ، وسيأتهم وقوعه ، أو لما يصل أذهانهم ما يؤول إليه من حقائق معانيه ، وسيصلها ، ولكن لا يقلعون عن التكذيب عنادا ، أو لما يأتهم عاقبة ما فيه بالوعيد ، وستأتهم بيوم بدر ، ويوم القيامة ، أو لما يأتهم ما يؤول أمره من الإعجاز ، ألم يظهر لهم ؟ وقد ظهر لهم بعد أن

عارضوه فلم يقدروا ، ولما على أصلها من التوقع ، والواو للحال ، وقيل : لما هنا بمعنى لم لا توقع فيها ، ووقع ما نفته إنما يستفاد من خارج ، وليس بشيء ، وقيل : الواو للاستئناف وهو ضعيف ، وإنما هو للحال ، ولما على أصله ، فكأنه قيل : سارعوا إلى التكذيب قبل أن يحضر التأويل

( كَذَلِكَ ) أى تكذبيهم ( كَذَبَ الْكَذِبِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) أنبياءهم من غير تأمل ( فانظر ) يا محمد ، أو أيها الإنسان ( كَيْفَ ) خبر مقدم ( كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ) أنفسهم وأنبياءهم بالتكذيب ، كانت عاقبتهم الهلاك ، فاحذروا أن يحل بكم ما حل بهم •

( مِنْهُمْ ) من هؤلاء انكفار الكذابين ، أو من قومك المكذبين ( مَنْ ) يؤمن به ( فى قلبه ) ولا يقر بلسانه ، بل يعاند لئلا تسلب رياسته ، والهاء للقرآن •

( وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ) والمضارعان للحال ، وفى ذلك تفريق للكفار . وتوهين لهم ، وزلزال بهم ، إذا خبر أن بعضهم قد آمن ، فيكون بعضهم على وجل من بعض ، وقيل : المعنى منهم من سيؤمن به ، فالقضاء لله بالإيمان به ومنهم من لا يؤمن ويموت كافرا ، فالمضارعان للاستقبال ، وهذا الثانى أولى لقوله :

( وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ) فإن كلا ممن آمن فى قلبه ، وأنكر بلسانه ، ومن لم يؤمن أصلا مفسدا فكلاهما داخل فى قوله : « من لا يؤمن به » لأن المنكر بلسانه ، المصدق بقلبه ، كافر أيضا غير مؤمن ، فالإفساد الإصرار على الكفر بالقلب واللسان ، وعلى الكفر باللسان ،

وأما على القول الأول فالإفساد الإصرار على الإنكار باللسان ، وخص أصحابه بالإفساد ، لأن إفساد من صدق بقلبه ، وأنكر بلسانه ، أضر وأشد عليه ، وقد يقال على الأول : إن المفسدين الفريقان جميعا ، وعلى كل حال في الأخبار بأنه أعظم بالمفسدين تهديد •

( وَإِنْ كَذَّبُوكَ ) داموا على تكذيبك بعد تلك البراهين ( فَقُلْ لِي عَمَلِي ) أجازى به خيرا كان أو شرا ( وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ) تجازون به كذلك ، وإنما يقول هذا تهديدا ومناذرة لهم ، ومغرم أن عمله حق ، وعملهم باطل ، وقيل : لى ثواب عملى ، ولكم عقاب عملكم •

( أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلْتُمْ ) بعيدون عنه ، لا يصلحكم منه ثواب ولا عقاب ( وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ) كذلك ، وذلك مناظرة وتهديد ، وكناية عن بطلان أمرهم وضلالهم . وهلاكهم ، على عكس من كان على الإيمان ، بذلك ثابت ، سواء أمره الله بالقتال أم لا ، وليس كما قال مقاتل ، والكلبي : أن الآية منسوخة بآية السيف ، ومن قال بنسخها ابن زيد ، ونسب للجمهور ، وهى آية مكية ، واختاره بعضهم •

( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمْعُونَ ) الواو نظر إلى معنى مَنْ ( إِلَيْكَ ) إذا قرأت القرآن ، أو علمت الحلال والحرام ، أو أخبرت عن غيب بأذانهم ، ولا يؤثر ذلك في قلوبهم ، فهم كمن لا يحسن صوتا بإذنه ، ولذلك قال : ( أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ ) أى تجف الذين هم صم سامعين الكلام •

( يَلْمُوكَ كَانُوا ) أى الصم ( لَا يَعْقلُونَ ) كما لا يعقل الجماد والبهيمة . وللصم الذى لا يسمع شيئا بحال ، لا يكون كذلك فى الغالب

إلا مع فساد العقل ، فلا سبيل إلى أن يعقل هو أو يعقله أحد ، حجة لا يقدر صلى الله عليه وسلم على ذلك ، فكذلك لا يقدر على إسماع هؤلاء ، والتأثير في قلوبهم ، لأنهم لتابعتهم الخيال ، رمشايعتهم من القوة ، وتقليدهم الرؤساء والآباء ، كمن لا سمع له ولا عقل ، ولو كان لهم سمع وعقل يدركون به مجرد الكلام .

( وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ) بعينه ، ويشاهد بهما دلائل النبوة والصدق ، ولكن لا يؤثر ذلك في قلبه ، ولا يصدق به ، فهو كمن لم ينظر ، ولذلك قال : ( أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى ) بأن تجعل في عيون وجوههم نورا يهتدون به حيث ساروا .

( وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصِرُونَ ) أى الآية لهم يعقلون بها الهدى ، بذلك بمنزلة لا يعقلون ، عدل عنه لئلا يتكرر ، لا يقدر على ذلك ، فكذلك لا تقدر على تأثير ذلك في قلب من ذكر ، والواو الداخلة على لو في المرضعين للحال ، شبههم بمن هو أعمى وأعمى ، والحال أيضا أنه لا عقل لهم ، فإن الأعمى العاقل قد يتفكر بما رأى بعينه ، أو بدري صوت ما إذا وقع في صماخه ، والأعمى العاقل ينتفع بما يسمع .

ويجوز أن يراد بالصم والعمى هؤلاء المكذبون ، فكأنه قيل : أمأنت تسمعهم سماع قبول ولم كانوا لا يعقلون ، أمأنت تهديهم إلى الحق ولو كانوا لا يبصرون ، فوضع الظاهر موضع المخمر ، ليبدل على أنهم لا ينتفعون بسمعهم ونظرهم . وعلى هذا فالجمع في قوله : « الْعُمْى » نظر إلى معنى مَنْ في قوله : « مَنْ يَنْظُر » بعد مراعاة لفظها في ينظر . وذلك في المعنى ، تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتعليل لقوله :

« فقل لى عملى » الخ أى أعرض عنهم ، فإن كلامك لا يؤثر فيهم ، ولما كان ذلك موجبا لعذابهم ، ذكر أنهم استرجبوه بأفعالهم التى أتوها اختبارا منهم ، لا بظلم من الله تعالى عنه فقال :

( إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ) ظلما ما ( وَلَكِنَّ النَّاسَ ) أعاد الظاهر تأكيدا ( أَنْفُسَهُمْ ) مفعول مقدم للفاصلة ( يَظْلِمُونَ ) باكتسابهم اختيارا ما يوجب عذابهم ، وذلك أيضا وعيد ، ويجوز أن يكون المعنى : إن الله تعالى لا ينقصهم شيئا مما يتوصلون به إلى مصالحهم من عقول ، وحواس ، وبعث رسل ، وإنزال كتب ، ولكنهم ظلموا أنفسهم بإفساد عقولهم وحواسهم ، واستعمالها فيما يضر ، وبتكذيب الرسل والكتب ، وقرأ حمزة ، والكسائى بتشديد لكن ، ونصب الناس .

( وَيَوْمَ ) أى واذكر يوم ( نَحْشُرُهُمْ ) [ وفى قراءة يَحْشُرُهُمْ ] أى هؤلاء المشركين ، فهو مفعول به لا ظرف ، نعم هو ظرف إن نصبناه بيتعارفون ، أو يستقلون محذوفا ، دل عليه جملة التشبيه ، والواضح ما ذكرته أولا ، وقرأ بعض ، والأعمش : يحشرهم بالتحشية أى الله ( كَأَنَّهُ ) مخففة واسمها ضمير الشأن ( لَمْ يَلْبِثُوا ) فى الدنيا أو فى القبر أو فيوما : قيل : الأول أولى ، لأن المؤمن والكافر مستويان فى عدم معرفة ما لبثا فى القبر ، فيحمل على ما يختص بحال الكافر .

( إِلَّا سَاعَةً ) ظرف ( مِنْ النَّهَارِ ) استقصروا لبثهم مع طونه ، ليهول ما رأوا فى الحشر ، وقال الشيخ هود رحمه الله : لطول لبثهم فى النار ، وذلك أن أيام انعافية تمر فى غفلة ، ولزوا ، فما يشعر المغرور إلا وقد نقصت . فكأنها قصيرة . بخلاف أيام البلاد . وأن لبثهم بعد

الحشر لا غاية له ، فمقامهم في الدنيا في جنبه كالعدم ، وأن العمر المضيع في غير الطاعة كعدم ، وأن كل أمد طويل إذا انقضى فهو والتقصير سواء ، وخص النهار لأن ساعاته معروفة ببينة ، وجملة « كأن لم يلبثوا » الخ إنشائية عندي لا خبرية ، فلا تصح حالا . ولكنها معمول لقول محذوف . وذلك القول حال . أى مقولا كأن لم ، أو قائلين كأن لم ، وصاحب الحال الضمير المستتر أو الهاء ، وعليه ففى الكلام خرج عن مقتضى انطاهر ، فإن مقتضاه كان لم نلث بالنون ، ففيه انتفت سكاكى ، أو ذلك القول نعت لمصدر محذوف ، أى حشرا مقولا كأن لم يلبثوا قبله الخ ، ولا تكون تلك الجملة نعتا ليوم عندي ، لأنه معرفة ، فإن قوله : « يوم يحشرهم » بمنزلة يوم حشرهم . غير أن بعض المتأخرين أجاز نعت المعرفة بالجملة والظروف ، مأولا لها بالمعرفة ، ولأنها إن شاء كما مر ، ويجوز كونها مقدرة بقول معرف يكون نعتا ، أى يوم حشرهم المقول في شأنه كأن لم يلبثوا قبله إلى الخ .

( يتعارفون ) يعرف بعضهم بعضا معرفة قليلا قدر ما تحصل المعرفة فقط ( بينهم ) متعلق به ، لأنه بمعنى يوقعون المعرفة بينهم إذا بعثوا ، وينقطع التعارف بعد لشدة الأمر .

وقد روى أنه لا يعرف أحد" أحدا عند الميزان ، حتى يعلم أى" أخف أم يرجح ، وعند تطاير الصحف . حتى تعلم أىأخذها بيمينه أو بشماله ، وعند الصراط حتى يعلم أىجوزه أم لا ، يعنى السؤال عن القناطر ، وأحوال القيامة مهولة مختلفة ، ففى بعضها يعرف بعضهم بعضا ، وفى بعضها لا يعرف أو المراد أنهم يعرف بعضهم بعضا فقط



دون أن يقدموا على الكلام هيبة وخشية ، أو المراد بالتعارف التلاوم والتلاعن ، وذلك كله بعد الحشر •

والجملة حال ثانية إذا جعلنا الأولى حالا من الهاء ، أو هذه مستأنفة منعلق بها اليوم كما مر ، أو ذلك التعارف في الدنيا ، فتكون الجملة حالا من الواو في « لم يلبثوا » فيفيد أنهم لبثوا وتعارفوا في الدنيا قدر الساعة ، وأخبر الله عنهم نيته في أندنيا بقوله :

( قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ ) شهادة عليهم ، وتعجيبا ممن خسر آخرته في دنياه ، وذلك مستأنف ، ويجوز أن يكن ذلك معمولا لقول محذوف حال من واو يتعارفون ، أى يتعارفون قائلين تحسرا وتلهفا : « قد خسر الذين » الخ مريدين بالذين أنفسهم ، فوضعوا الظاهر موضع الضمير ، أو حال من الهاء في نحشرهم ، أو من المستتر فيه ، أو حال من الهاء بلا تقدير قول •

( وَمَا كَانُوا مَهْتَكِينَ ) عطف على خسر الذين ، أو على كذبوا ، أو مستأنف تعجيبا ممن أعطى آيات يهتدى بها إلى المصالح والفوز ، وينجوا بها من العذاب والخسران ، فضيعها بالاستعمال فيما يورثه العذاب الدائم والخسران •

( وَإِنَّمَا ) إن الشرطية ، وما المؤكدة ، وأدغمت النون في الميم ، ولذلك ساغ تأكيد الفعل بالنون ( نَرِيْنُكَ ) يا محمد مضارع أرى المتعدى إلى اثنين بالهمزة ، فإن هذه الإراءة بصرية ، والرؤية البصرية تتعدى الواحد •

( بَعْضُ النَّذْرِ نَعْدُهُمْ ) من عذاب الدنيا ( أو نَتَوَفَّيْنِكَ )  
 نميتك قبل هذا العذاب ( فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ) أى رجوعهم - جواب  
 الشرط ، وما عطف عليه ، أى إلينا مرجعهم فى الآخرة للعقاب . سواء  
 أريناك أم لا ، فذلك تنسية له ، وتهديد لهم ، وقد أراه حالهم يوم بدر ،  
 وقيل : جواب إن محذوف . أى فذاك أغبط لهم ، أو أشد ، يقدر قبل  
 أو إلينا مرجعهم عائد إلى نتوفينك فكان ، أو عطف شرطاً على شرط ،  
 وجواباً على جواب ، عطف معمولين على معمولى عامل .

( ثُمَّ ) لتتيب الأخبار ، ويجوز أن تكون لترتيب المعنى ، بأن  
 يراعى فى « إيلينا مرجعهم » معنى « إيلينا يرجعون » وفى قوله : ( اللَّهُ  
 شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ ) نجازيم على ما يفعلون . فإن مقتضى  
 الشهادة الحكم بموجبها ، فأطلق الشهادة على معنى ما يتولد منها . أو  
 أراد أنه يؤدى الشهادة عليهم ، ويازم الحكم بها بعد ، والفرق بين  
 الوجهين : أن الأول مجاز ، والثانى حقيقة ، وقرأ ابن أبى عبة بفتح  
 التاء ، فيكون ظرفاً متعلقاً بمرجع أو شهيد .

( وَلِكُلِّ أُمَّةٍ ) من الأمم الماضية ( رَسُولٌ ) يثبث ليدعوهم إلى  
 الإيمان والشريعة ( فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ ) بالبينات ، ودعاهم فكدبوه  
 ( قُتِّى بَيْنَهُمْ ) أى بين الرسول ومكذبيه ، أو إذا جاء فصدقه بعض  
 وكذبه بعض ، قُتِّى بين المصدقين والمكذبين .

( بِالْقِسْطِ ) بالعدل ، بأن ينجى الرسول ومن آمن معه ، ويهلك  
 من كذبه ، وقيل : قُتِّى بين أمته بتوفيق السعداء للإيمان ، بخذلان  
 الأستقياء عدلاً منه على مقتضى اختيارهم ، والأول قول الحسن ، وقال :

إنه يدعو عليهم رسولهم بإذن الله فيهلكن ، وقال مجاهد : إذا جاء رسولهم للشهادة عليهم يوم القيامة قضى بينهم بتصيير فريق إلى الجنة ، وفريق إلى النار ( وهُم لا يَظَلُمُونَ ) بأن يعذبوا بلا جَرم ، أو بلا إرسال رسل ، أو بزيادة في ذنوبهم ، ونقص من حسناتهم فاحذروا •

( وَيَقُولُونَ ) أى هؤلاء [ يا ] محمد والمؤمنين ( مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ) أى الموعد من نزول العذاب ، وقيل : قيام الساعة ، وذلك استبطاء واستيزاء وتكذيب ، وقيل : ليعلموا الصدق في ذلك من الكذب ، وقال عياض : الأول ما يظهر من اللفظ ، وليس كذلك ، فإنه ظاهر منه ، فإن الاستفهام عن الشيء كثيراً مما يكون إنكاراً نه ، ولعله أراد أن لا يظهر ظهور الثانى ، فإن الاستفهام عليه حقيقة ، وعلى الأول مجاز •

( إِنْ كُنْتُمْ ) خطاب لرسول الله محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وقيل له تعظيماً لأنه قد يصدر منزه التذليل في عباراتهم ( صَادِقِينَ ) في قوتكم ، وقيل : القائلون كفار الأمم ، أو الخطاب لرسولهم ، ودخلت في ذلك كفار هذه الأمة ، ورسولها صلى الله عليه وسلم أيما على ما مر فقوله تعالى :

( قُلْ ) يا محمد الخ ظاهر ، وأما على هذا فإنه لما انتقضت الأمم ورسولهم ، ولم يبق إلا هذا الرسول وأمة ، خص بالخطاب ( لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا ) أى دفع ضر ( وَلَا نَفْعًا ) أى جلب نفع ، فكيف أملك لكم تعجيل ما أسبأتم ؟ وكيف أعرف الغيب ؟ وإنما يعرفه مالك الأمر •

( إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ) أن أملكه من دفع ضر ، أو جلب نفع ، فالاستثناء متصل ، أر لكن ما شاء الله من ذلك كائن ، فهو منقطع •

( لكلّ أمةٍ أجلٌ ) تَبْلُكُ عنده ( إذا جاءَ أجلُهم ) بقلبه الهمزة الثانية ، وهى همزة أجَلهم فتتمد بها الأولى ، هذه طريقة ورش فى الهمزتين فى كلمتين إذ فتحتا ، وهى الرواية الصحيحة عنه . وعليها جرى الإمام أبو عمر . والحافظ المتقن الأندلسى الدانى : ولا تقبل نسخ المغاربة القراءة على غيرها ، إذ الموجود فى صحاحها همزة بعدها ألف ، وليس على الألف همزة حمراء ولا صفراء ، ولا حركة ، فمن قرأ بغير ذلك مع ادعائه متابعة تلك النسخ فقد غلط .

وروى عنه أنه يسهل الثانية بين الهمزة والألف ، وليست النسخ على هذه . ولو كانت عليها لكتبت على الألف همزة حمراء ، إلا « جاء آل لوط » فى الحجر « وجاء آل فرعون » فى القمر ، فيسهل قطعاً ، وقرأ ابن سيرين آجالهم بالجمع .

( فلا يستأخِرُونَ ساعةً ولا يستقدمُونَ ) مر مثله فى الأعراف « فسيجيء أجلكم » .

( قلْ أرأيتم ) أخبرونى وقد مر بيانه ، أو يأتى ( إن أتاكم عذابه ) أى عذاب الله الذى تستعجلون به ( بياتاً ) مصدر نائب عن ظرف الزمان ، أى وقت بيات ، أى نوم ، وذلك الرقعة هو الليل ، وابتدأ به ، لأن مجيء العذاب فيه أقطع ، إذ هو وقت غفلة واشتغال بالنوم ، وقيل : البيات هو الليل ،سمى لأن الإنسان غالباً لا يكون إلا فى البيت ليلاً ، وعلى كل حال ، فلم يقل ليلاً لما فى لفظ البيات من الدلالة على اليوم الذى هو غفلة ، وعلى تبْيِيت العدو ، وهو الوقوع عليه حيث

لا يشعر ، وقد قيل : إن البيات اسم مصدر . ولمعنى تبييت على أنه من بيت بالتشديد ( أو نهاراً ) وقت الاشتغال بطلب المعاش .

( ماذا ) خبر فمبتداً ، وأجيز العكس . والجملة صلة ذا ، والرابط محذوف أى يستعجله ، أو ماذا اسم واحد مركب مفعول للفعل بعده ، ويضعف جعله مبتداً لحذفه رابطة المنصوب بالفعل ، أى يستعجله ( يستعجل منه ) أى من العذاب ، وقيل : من الله ( المجرمون ) المخاطبون ، والأصل ماذا تستعجلون منه ، وذكرهم باللفظ المجرمين ليدل على أن إجرامهم يقتضى أن لا يستعجلوا العذاب ، وأن يحبوا تأخيرهم ، والاستفهام إنكار ، فإن العذاب كله مكروه مر المذاق ، موجب للنفار ، فليس منه شيء يصح استعجاله ، ومن للعجب . ومن على الوجهين للتبويض أو للبيان .

يقال جار الله : هى فى وجه التعجب للبيان ، وجواب إن محذوف ، أى تتقدموا عن الاستعجال ، أو تعرف الخطأ فيه ، أو « ماذا يستعجل منه المجرمون » دليل لجواب مؤخر من تقديم المفعول لأرأيتم ، والأصل : قل رأيتم ماذا يستعجل منه المجرمون إن أتاكم عذابه بياتا ، أو نهاراً وليس هو نفس الجواب ، لأنه لم يقرن بالفاء ، مع أنه لا يصح شرطاً ، وإنما صح تقدير الجواب مما بعد رأيتم ، لا من معنى رأيتم ، وهو أخبرونى كما يقدر من جملة الأمر فى ذلك : انظر هل قام زيد إن شئت ؟ لأنه أريد هنا على ذلك الوجه انجواب بمثل ذا يستعجل منه المجرمون ، ثم هو والشرط مفعول لأرأيتم كما تقول : أخبرونى هل يقرم عمرو إن قام زيد ؟ وأنت تريد معنى قولك : أخبرنى إن قام زيد فهل يقوم عمرو ؟

ولا معنى قولك : إن قام زيد فأخبرني هل يقوم عمرو ؟ فزال لإشكال الذي أورده شيخ الإسلام كذا ظهر لى فافهم •

( أتم ) الهمزة من جملة المعطوف ، قدمت على العاطف لتمام الصدرية لها ، أر داخلة على محذوف ، أى اتكفرون قبل وقوع العذاب ، ثم ( إذا وقع ) نزل ( أمنتهم به ) بالعذاب أو بالله عند زواله ، والاستفهام إنكار بالتأخير ، فإنه لا تأخير بعد وقوعه ، ويجوز كون الهمزة داخلة على محذوف كما مر ، والمجموع معمول لأرأيتم دليل للجواب ، فيكون جملة ماذا الخ معترضة ، كما تكون معترضة إذا قدرنا تندموا ، أو تعرف الخطأ بعدها ، وقرأ طلحة بن مصرف بفتح التاء ، فيكون ثم ظرفا للمكان المجازى ، أو مستعارة للزمان متعلق بآمنتهم ، وإذا أبدل منها •

( آآن ) همزة الاستفهام معدودة ، ويمد اللام بألف ، قد كان مد الهمزة فى آن المنقول فتحها لام قبلها ، المحذوفة هى بعد نقل فتحها للام ، هذا ما ظهر لى على قراءة نافع ، وكذا الكلام فى « آآن وقد عصيت » وإنما أردت بمد همزة الاستفهام تسهيل همزة الرّصل بين الألف والهمزة ، ويجوز قلبها ألفا خاصة ، وقرأ غير نافع بإثبات همزة آن ، أو إسكان اللام قبلها ، وقرأ طلحة والأعرج آآن بقطع الهمزة الأولى ، وفتحها على أنها للاستفهام بدون أن تمد ، وحذف همزة الوصل وإثبات همزة آن مفتوحة ، وإسكان اللام •

قال الدانى : كلهم ، يعنى السبعة ، يسهل همزة الوصل التى بعد همزة الاستفهام هنا وفى « آآن وقد عصيت » وشبههما نحو : « الذكرين »

و « قل الله أذن لكم والله خير » والسحر على قراءة أبي عمرو لم يخففها ، أحد منهم ، ولا فصل بينها وبين التي قبلها بألف لضعفها ، وآلان البدل في قول أكثر النحويين والقراء يلزمها ، انتهى والعهدة عليه ، وهو متعلق بمحذوف على تقدير القول ، أى يقال لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب تؤمنون الآن أو آمنتُم الآن •

( وقد كنتم به تستعجلون ) تكذيبا واستعجالا ، والواو للحال ، وصاحب الحال واو تؤمنون ، أو تاء آمنتُم المقدّر •

( ثم قيل ) عطف على ذلك القول المقدّر ، أى ثم يقال ( للذين ظلموا ) أى لهم ، فذكروا بالظاهر إيذانا بأن موجب العذاب الظلم وهو ظلمهم أنفسهم بالشرك ، وظلمهم غيرهم ( ذوقوا عذاب الخلد ) أضيف للخلد لدوامه •

( هل تجزون ) أى لا تجزون ( إلا ما كنتم ) أى إلا جزاء ما كنتم ، أو إلا بما كنتم ( تكسبون ) من المعاصى صغيرها وكبيرها •

( ويستنبئونك ) يطلبون منك الأنباء ، أى الأخبار ( أحق ) خبر مقدم ( هو ) مبتدأ مؤخر ، أو حق مبتدأ ، وهو فاعل أغنى عن الخبر ، لاعتماد الوصف على الاستفهام ، وهو استفهام إنكار واستهزاء ، واستظهر القاضى أنه حقيقى لقوله : « ويستنبئونك » وليس كذلك ، بل معنى « يستنبئونك » يكلفونك بصورة من يسأل ليتعلم أحق هو ، تقوية بجد أم باطل تهزل به ، ويؤيد الأول قراءة الأعمش الحق هو بالتعريف ، وقلبت همزة أل ألفا بعد همزة الاستفهام ، فإنه أدخل في

الاستهزاء لتضمنه التعريض بأنه باطل ، كأنه قيل : أهو الحق لا الباطل ، أو أهو الذى سميتموه الحق ، والضمير للموعود به من العذاب والبعث ، وقيل : القرآن ، وقيل : ادعاء النبوة ، والجملة مفعول ثان معلق عنها بالاستفهام .

( قُلْ إِي ) نعم ، وتختص فى هذا المعنى بالقسم ، فلا تستعمل فى غيره بمعنى نعم ، وقال ابن الحاجب : تختص مع ذلك لتقدم الاستفهام ، وليس كذلك قاله ابن هشام ( وَرَبِّى إِنَّهُ لِحَقٌّ ) قيل : وقد يتقدمها واو القسم ، ويتأخر مجروره ، تقول : « إِي رَبِّى » وسكن الياء غير نافع وأبى عمرو .

( وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ) فائتين عاذبنا وهذا يؤيد كون الضمير للعذاب ، ووجهه مع كون الضمير لغيره أن المعنى أنا نعاقبكم على تكذيبكم بالقرآن أو النبوة ولا تفوتونا .

( وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ نَفَقُوا ) أى ولو ثبت أن لك نفس ، وفيه أوجه ذكرتها فى غير هذه الآية ، ولأصح عندى هذا ( ظَلَمْتُمْ ) نعت نفس ، بشرى أو نفاق ، أو تعد على الغير ( مَا فِي الْأَرْضِ ) من الأموال والمنافع الممنكة وغير المملكة ، كالمعادن والكنوز الخفية ، أو فيها كله من مان وحجر ، وشجر ومدر وتراب ، وغير ذلك ، بأن يجعل ذلك كله مالا .

( لَأَفْتَكِدَنَّ بِهِ ) لسمحت به ولم تبخل ، وجعلته فدية من جزاء لظلمها ، ولا يقبل عنها ، يقال : افتدأ من كذا أى تخلص عنه بشيء ، وهذا هو المراد فى الآية ، والله أعلم على ما ظهر لى ، وليس كما قيل :



إنه من افتدأ بمعنى فداء ، لأن هذه المادة ليس مما يعمل في ضميرين متصلين لمسمى واحد .

( وأسرثوا ) أى هؤلاء المعبر عنه بكل نفس أى أخفوا ( النكامة ) رؤسائهم وأتباعهم ( لكأ رأوا العذاب ) الشديد الذى لم يخطر ببالهم السائب لقواهم ، الباهر لهم ، حتى أنهم لا يطيقون عند رؤيته بكاء ولا صراخا ولا نطقا ، كما ترى المقدم للقتل جامدا مبهوتا .

يقال : إذا تناهى الغم انقطع الدمع ، وقيل : أسر الرؤساء الندامة عن الأتباع خوفا من تعبيرهم وتوبيخهم ، وهو ضعيف ، إذ ليس ذلك اليوم يوم تصبر وتصنع ، وليس بباق فيه ما يراعون به تغيير هؤلاء وتوبيخهم ، ولذلك قال بعضهم : أسروا بمعنى أظهروا ، وهذا إن كان لغة مسموعة فذاك ، وإلا فتوجيهه أن أفعل يكون للسلب ، كأقرد بمعنى أزال القراد ، وأعتب بمعنى أزال العتب على ما بسطته فى التصريف ، فكأنه قيل : أزالو السر أى أظهروه ، وقيل أسروا الندامة بمعنى أخلصوها ، أى توبتكم خالصة ، وذلك أن إخفاء العمل الصالح فى الجملة من إخلاصه ، أو أن العرب يعبرون عن الخالص بالسر ، من حيث إنه يخفى ويىخل به ، يقال سر الشيء كذا أى خالصه ، والكلام على هذا القول بوجهيه تهكم بهم وبأخطائهم فى إخلاص الندامة فى غير وقتها .

( وقضى بينهم ) بين هؤلاء الظلمة ، إذ من جملة ظلمهم تعدى بعض على بعض ، فيؤخذ من الظالم للمظلوم ، أو القضاء بينهم هو الجمل كل فى دركته التى استوجبها عمله اعتقاده ، هذا ما ظهر لى ،

وقيل : بين الظالمين والمظلومين ، ويدل له قوله : « وهم لا يظلمون » فيما قال القاضى ، ووجه الدلالة عندى أن فيه تعريضا بأننا لا نظلمكم ، كما كان بعضكم يظلم بعضا ، والله أعلم •

وقيل : بين المؤمنين والكافرين ، وقيل : بين الرؤساء والأتباع ، وقيل : بين الخلق ، ومن فسر هذه بالقضاء بين المؤمنين والكافرين لم يفسر تلك بها لئلا يلزم التكرار ، والتعبر بالماضى هنا ، وفى أسروا وبلوا التى هى حرف شرط فى مضى لوجوب الوقوع •

( بالقِسْطِ ) العدل ( وهم لا يَظْلَمُونَ ) فى القضاء •

( أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فى السَّمَوَاتِ والأَرْضِ ) فهو القادر على الثواب والعقاب بالعدل ، لا يظلم أحد فى حقه ، وقال الطبرى : له ما فيهما فلا يبقى للكافر ما يفتدى به ، قيل : هو بعيد •

( أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ ) بالثواب والعقاب ، أو موعوده الذى هو الثواب والعقاب ( حَقٌّ ) واقع لا خُلْفَ ) فيه ( ولكنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ ) ذلك ، ولم قيل : ولكنهم لا يعلمون ، لأن منهم من علم كأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، أو عبر بالأكثر عن كل هؤلاء الكفرة ، الذين لا يعلمون ، وقيل : الهاء للخلق ، فبعضهم آمن وأسلم ، وأكثرهم لم يكن كذلك •

( هُوَ يَحْيَى وَيُمِيتُ ) فى الدنيا ، فهو القادر على البعث ، فإن القادر بالذات لا تروى قدرته ، بخلاف القادر بالعرض ، وأنا أمثل لك بالخلق لتفهم المعنى وهو النار مثلا ، فإن إحراقها لما كان بالذات بخلق

الله سبحانه وإياها ، كذلك لم يتصور وجودها بلا إحراق ، والمخلوقات قابلة للحياة والموت بالذات ، تعالى الله عن الجسمية والعرضية والحلول والشبه •

( وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) بالبعث للجزاء ، وهذا نتيجة لما قبله من قدرته على الإحياء والإماتة ، وقرأ عيسى بن عمرو بالمنشأة التحتية ، وعن الحسن روايتان •

( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) هذا على عمومه ، وقيل : أهل مكة ، وقيل : قریش ( قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ ) هي القرآن ، ونكر تعظيما ، والرعظ قول يأمر بمعروف ، ويزجر من منكر ، ويفرق تارة ، ويغلظ أخرى ، ويوعد ويعد ، وقيل : الوعظ زجر مقترن بتخويف ، وقال الخليل : تذكير بخير فيما يرق له القلب ، وقيل : اندلالة على ما يدعو إلى الإصلاح بطريق الرغبة والرغبة ، قبل النطق بالحكمة العلمية الكاشفة عن محاسن الأعمال ومفاتيحها الفرعية ، في المحاسن الزاجرة عن القبائح ، وبالحكمة النظرية ، وذلك كله صفة القرآن العزيز •

( مِّنْ رَبِّكُمْ ) لا من عند محمد أو غيره ( وشفاء ) إزالة ، فاللام بعد للتقوية ، أو دواء واللام على أصلها ( لما في الصدور ) من الشكوك والعقائد الفاسدة ، والجهات لا المهلكة ، تشبيه ذلك بالمرض ، كما دل عليه بلفظ الشفاء ، بل داؤه أضر من ذلك المرض ، وخص الصدر للذكر ، لأنه موضع القلب الذي هو أفضل عضو ، والموعظة والشفاء عامتان بمعنى أنه في نفسه شفاء ولو لم يستشف به الكافر •

( وَهُدًى ) إيصال الى الحق واليقين ، وتوفيق إليهما ( ورحمة )

للمؤمنين ) الذين سبقت لهم السعادة خاصة إذ نجوا به إلى نور الإيمان ، درجات الجنان ، من ظلمات الضلال ، ودركات النيران •

( قلْ بفضل الله ) متعلق بجاءت محذوفاً دل عليه المذكور ، أى جاءت الموعظة بفضل الله ، وهى شفاء وهدى ، أو بجاء كذلك ، أى جاء ذلك المذكور من الموعظة والشفاء والهدى ، أو جاءت جملة ذلك ( وبرحمته ) أى إحسانه •

( فَبِذَلِكَ ) من الفضل والرحمة والمجىء ، وانفاء عاطفة على جاءت ، أو جاء المقدر عطف على خبر إن فليفرحوا ، طلب أولاً من هذا أن تكون للاستئناف ، وبذلك متعلق بيفرحوا من قوله : « فليفرحوا » فإن فاءه صفة للتأكيد فلا تمنعهم من العمل فيما قبلها ، والواو للمؤمنين ، أو الفاء الأولى رابطة لجواب شرط محذوف ، والثانية صلة ، أى إن فرحوا بشئ فليفرحوا بذلك ، فإنه الذى من شأنه أن يفرح به ، أو بفضل متعلق بمحذوف دل عليه قوله : « فليفرحوا » أى قل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته ، وبذلك فليفرحوا ، والتكرير للتأكيد ، وليعتنوا بفضل الله وبرحمته فليفرحوا بذلك ، والفاء على الوجهين للعطف ، واسم الإشارة نائب عن الضمير ، والأصل فيهما أو فيه يرد الضمير إلى المذكور ، ولكن جىء اسم الإشارة الذى للبعيد ، ليدل على علو شأن ما ذكر ، وقدم للاختصاص ، أى لا ينبغي أن يفرح بسوى ذلك ، وقيل : رحمته إنزال القرآن ، وعن ابن عباس ، والحسن ، وقتادة : بفضل الإسلام وبرحمة القرآن •

وقال أبو سعيد الخدرى : الفضل القرآن ، والرحمة جعله إياهم

من أهله ، وقال زيد بن أسلم ، والضحاك عكس قول ابن عباس ، وقيل :  
الفضل محمد ، والرحمة القرآن ، وقال ابن عمرو : الفضل الإسلام ،  
والرحمة تربيته في القلوب ، وقيل : فضل الله الإسلام ، ورحمته الجنة ،  
وقيل : الفضل القرآن ، والرحمة البستر •

وليس ذلك بشيء إلا أن روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وإنما الوجه حمل الفضل والرحمة على العموم ، وقد قال بعض : الفضل  
المهداية ، والدين والتوفيق إلى اتباعه ، والرحمة والعفو ، وإسكان الجنة ،  
وقيل : الواو لجميع الناس المؤمن والكافر ، وإنما أمر بالفرح ، لأنه بأمر  
الدين ، والمذموم هو الفرح بأمر الدنيا •

وقرأ يعقوب ، والحسن ، وجماعة : فلتفرحوا بالمشاة فوق ، وهي  
قراءة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أصل ، وقياس  
من فوض مستغنى عنه بفعل الأمر ، كما أن الأصل نهى المخاطب أيضا  
بحرف ، ولكن لما كثر أمر المخاطب جعل بصيغة الأمر ، وقد قرأ أبى :  
فبذلك فافرحوا ، وكذا في مصحفه ، ولا يقاس ذلك ، وقيل : إنه لغة لبعض  
العرب ، يقولون : لتقم ولتقم ، وروى عن الحسن : فلتفرحوا بكسر  
لام الأمر ، وروى عن أبى بن كعب ، والحسن ، وابن القعقاع ، وابن  
عامر : فلتفرحوا بالإسكان والفوقية ، والصحيح عن ابن عامر التحتية •

( هو خير مما يجمعون ) من مال الدنيا ، أى مما يجمع الكفار  
أو الناس ، أو المؤمنون ، فإنه ذاهب ، وقرأ ابن عامر : تجمعون بالفوقية  
أى فليفرح المؤمنون بذلك ، لأنه خير مما تجمعون أيها المخاطبون ،

والخطاب للمؤمنين أيضاً على الالتفات ، وكذا قرأ ابن جعفر ، وعتادة بالتحية في يفرحوا ، والفوقية في تجمعون في رواية عنهما .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبى ، وابن القعقاع ، وابن عامر ، والحسن : تفرحوا وتجمعون بالفوقية ، وعن الحسن أيضاً بالتحية فيهما .

ويكتب : « قل يا أيها الناس » إلى « يجمعون » ويمحوا بباء ، ويضاف إليه سكر لألم البطن ، والخفقان ، والرجيف ، ويشرب فيزول ذلك بإذن الله تعالى .

( قل ) يا محمد لكفار مكة ( أرايتم ) أخبروني ( ما ) مفعول مقدم بقوله : ( أنزل ) وهى استفهامية ، وجملة أنزل ( الله ) مفعول لأرايتم معلق عنها بالاستفهام ، كما تقول : أخبرنى هل قام زيد ؟ أو ما مفعول لأرايتم ، وهى موصولة ، والجملة بعدها صلة ، والرابط محذوف أى ما أنزله الله .

( لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ ) بيان لما على الوجهين ، أو من الرابط المحذوف ، فهو حال من ما أو منه ، أو نعت لما ، فإنه لا مانع عندى من نعت ما الاستفهامية ، وكلم الخبرية والاستفهامية ، ووجه كونه حال من ما الاستفهامية ، مع أنها نكرة ، أن تقدم الاستفهام مسوغ بمجئ الحال من اسم الاستفهام نفسه ، بل قد تقدم عليها استفهام آخر ، فإن لفظ أرايتم استفهام ، والمراد بإنزال الرزق خلق الرزق ، أو إنزال الرزق بالواسطة ، لأنه بوسائط سماوية كالمنطق والحرارة الشمس ، فجعله كأنه

منزل بنفسه ، ولأنه مقدر في اللوح المحفوظ ، وعلى أيدي ميكائيل وأعوانه ، والمراد من الرزق ما حل منه ، فإنه يطلق على الحلال والحرام ، ودل على هذه الإرادة بقوله : « لكم » فذلك وبخهم على تحريم بعضه إذ قال : ( فجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا ) كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، والنصيب من الحرث لشركائهم وترك ما في بطون الأنعام يحرمونه على أزواجهم •

( وحلالاً ) هو غير ذلك مما قالوا بحليته ، وهو حلال ، أو أراد بالحلال حلال شرعاً ، والميتة ونحوها من المحرمات ، فإنها عندهم حلال فيكون المعنى إن الله سبحانه وتعالى أنزل لهم الرزق الحلال ، وبين لهم الحرام ، كالميتة ، وتركوا هذا التشريع واخترعوه شرعاً ، بأن حرموا بعض ما أحل الله ، وحللوا ما حرم ، ومن تبعية متعلقة بمحذوف مفعول ثانٍ مقدم ، وقيل : هي ومدخولها في مقام المفعول الأول ، لأن المعنى فجعلتم بعضه ، وقيل : اسم مضاف للضمير المفعول الأول •

( قُلْ آللهُ أَذِنَ لَكُمْ ) في التحليل والتحريم ، هذا إنكار وتوبيخ واستفهام على الأسلوب الحقيقي ( أمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ) إذ كانوا ينسبون ذلك إلى الله ، أو يعتقدون إصابة الحق في ذلك عند الله ، وذلك افتراء منهم في الحقيقة ، وأم متصلة عاطفة لتفترون على أذن لكم ، ويجوز كونها منقطعة ، أي بل تفترون على الله ، أو بل لتفترون على الله ، فهي بمعنى بلا وبلا وهمزة التقرير ، ويجوز أن يكون قل تأكيد للأول ، وقوله : « آله أذن لكم أم على الله تفترون » عائد إلى قوله : « أرايتم » مستأنف على جعل ما موصولة ، أو مفعول ثانٍ معلق عنه ، وبديل من ما على

جعلها استفهامية ، ولذلك قرن بهمزة الاستفهام ، وبدلوا لمضمن الهمز  
يلى همز ، أو صح جعل الجملة بدلا من مفرد لتأويلها بالمفرد ، ومن قال  
شيئا في أمر الحلال والحرام والحكم ، غير مستند إلى مجتهد ، ولا إلى  
اجتهاد نفسه إن كان مجتهدا دخل في الآية .

( وما ظنُّ الذينَ يفترونَ على الله الكذبَ ) ظن مصدر مضاف  
لفاعله ( يَوْمَ ) متعلق بظن أى ما ظن المفترين على الله يوم ( القيامة )  
أيظنون أن لا يعاقبوا على الافتراء ، وهذا وعيد عظيم حيث أبهم الأمر ،  
غايته قال بعد ذلك يعاقبهم أهول عقاب ، وظنهم إن ظنوه في ذلك اليوم  
باطل في غاية الرداءة .

وقرأ عيسى بن عمرو : وما ظن الذين بفتح نون ظن على أن ما  
مفعول لظن ، وظن فعل ماض ، أى به لأنه يوم القيامة واقع لا محالة ،  
والذين فاعل ، والاستفهام على كل حال توبيخ ، ويجوز أن يكون يوم  
القيامة متعلق بمحذوف ، أى ما ظنهم اليوم أن يفعل بهم يوم القيامة ،  
فيكون الظن على هذا في الدنيا كذا ظهر لى فتأمله .

( إنَّ اللهَ لذو فَضْلٍ ) إنعام بالعقل والرسل ، والكتب المبينة  
للحلال والحرام وبالإمهال ( على النَّاسِ ولكنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ )  
النعم بالائتمار والانتها .

( وما ) نافية ( تَكُونُ ) يا محمد ( في شأنٍ ) بهمزة ساكنة ،  
وقرأ بألف أى لا تكون في أمر من الأمور عظيم أو غير عظيم ، وقيل :  
لا يطلق إلا على الأمر العظيم ، وقيل : المراد هنا من الآخرة ، وعليه ابن



العباس ، وقال الحسن : أمر الدنيا ، وأصله شأنت شأن زيد أى قصدت قصده ، وقد قال بعض : إنه فى الآية مصدر على هذا الأصل •

( وما ) نافية ( تَتْلُوا مِنْهُ ) أى من شأن متعلق بمحذوف وحال من قرآن لتقدمه ولتقدم النفى ( مِنْ ) صلة للتأكيد ( قرآنٍ ) مفعول تتلوا ، ومن الأولى للتبعض ، وذلك أن من جملة الشأن القرآن ، بل هو معظمه ، فيكون ذكره بعد تعميم الشأن تشريفا له بتخصيصه بالذكر ، والمراد بقرآن ، بعض القرآن ، فإن لفظ القرآن يطلق على كله وبعضه •

ويجوز كون من الأولى تعليلية أى وما تتلوا قرآنا لشأن ، ويجوز كون من الأولى أيضا ابتدائية متعلقة بتتلوا ، فإن التلاوة من الشيء جلب منه ، ومن زعم أن من التبعية اسم مضاف ، أو أنها وما بعدها نائبان عن اسم ، أجاز أن يكون من الثانية تبعية مفعولا وحدها ، أو مع ما بعدها لتتلوا ، وقيل : الهاء للقرآن أضمر له ، قيل : ذكره تفخيما له ، أو أضمر له لتقدمه فى قوله سبحانه وتعالى : « قل فبفضل الله وبرحمته » وقد مر أن القرآن يطلق على البعض أيضا ، فمن الأولى تبعية متعلقة بمحذوف حال من قرآن ، أو ابتدائية متعلقة بتتلوا ، والثانية صلة للتأكيد ، وقيل : الضمير لله سبحانه وتعالى ، فمن الأولى أيضا تبعية متعلقة بمحذوف حال من قرآن ، أو ابتدائية متعلقة بتتلوا ، والثانية صلة •

( ولا تعملونَ مِنْ عَمَلٍ ) خطاب للامة بما يتناول الأمر العظيم وغير العظيم ، بعد تخصيص رئيسها صلى الله عليه وسلم بالخطاب المتناول لذلك ، أو للأمر فقط على ما مر ، ويجوز أن يكون الخطابان الأولان شاملين معنى للامة ، ولو كان اللفظ لرئيسها ، كما تخطب الرعية

بخطاب رئيسها ، ويدل لذلك هذا الخطاب الثالث ، وعمل مصدر على معنى الحدث ، أو مفعول به على معنى المفعول أو على تضمين تعملون معنى توقعون •

( إِيَّاكُمْ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا ) رقباء ، والمراد الله أو هو وملائكته ( إِذْ تَفَيْضُونَ فِيهِ ) تشوعون ، وأصل الإفاضة الاندفاع ، وأجاز بعضهم كهن همزة أفاض للتعدية ، فالمفعول محذوف ، أى تفيضون أنفسكم وهو غير محتاج إليه ، وتكلف وضعيف •

( وَمَا يَعْزُبُ ) وقرأ الكسائي هنا وفى سبأ ، وابن وثاب ، والأعمش ، وطلحة بن مصرف بكسر الزاى ، قال أبو حاتم هو لغة أى وما يبعد وما يغيب ( عَنْ رَبِّكَ مِنْ ) صلة للتأكيد ( مِثْقَالِ ) فاعل أى وزن ( ذَرَّةٍ ) النملة الصغيرة جداً ، أو حبة هباء ، مثل بذلك لأنه مما ظهر صغره •

( فِي الْأَرْضِ ) قدمها هنا ، لأن الكلام فى حال أهلها ، وأنه لا يخفى من عملهم شئ ، فهو مجازيهم على أعمالهم ، وذلك بالنظر للذكر ، وإلا قالوا ولا تفيد الترتيب ، بل هى عند عدم القرينة كالآتيان بالثنائية •

( وَلَا فِي السَّمَاءِ ) خصهما لأن العامة لا تعرف يومئذ سواهما ، ولو عرفت العامة اليوم سواهما ، والمراد بذلك البرهان على إحاطة علمه تعالى بكل ما عملوا •

( وَلَا اصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ ) مِثْقَالِ أو المذكور من الذرة ، وقدم

المصغر والأصغر ، لأنه إذا علمهما فأحرى أن يعلم غيرهما ( ولا أكبر )  
 أى كبير ، لأن مثقالها غير كبير ، فضلا عن أن يقال : ولا أكبر منه ،  
 فأكبر خارج عن معنى التفصيل ، ويجوز بقاؤه عليه ، فتقدر من  
 التفصيلية ، أى ولا أكبر منه ، فإن مثقالها كبير بالنسبة إلى ما دونه  
 كذا ظهر لى ، والفتحة فى أصغر وأكبر نائبة عن الكسر للعطف على لفظ  
 مثقال ، وقرأ حمزة برفعهما عطا على التقدير .

( إلا فى كتاب مبین ) اللوح المحفوظ ، أو فى علم الله ، والمبين  
 الظاهر أو المظهر لما فيه ، والاستثناء منقطع أى لكن جميع الأشياء فى  
 الكتاب المبين ، ويجوز أن يكون أصغر بالفتح اسما للا ، وأكبر اسما  
 للا الثانية ، وما بعد الأخير لإحداهما ويقدر مثله للأخرى ، أو أكبر  
 معطوف على أصغر ، ففتحته إعراب على هذا ، لأن أصغر على جعله  
 اسما للا معرب لعمله فى المجرور ، فالخبر للا الأولى ، وأن يكون أصغر  
 بالرفع مبتدأ . أكبر بالرفع معطوف عليه ، والخبر ما بعد إلا ، وعلى  
 هذه الأوجه يكون الكلام مستأنفا يوصف على ما قبله مقرر لمقابله ،  
 والاستثناء متصلا ، ولو جعلناه متصلا على الوجه الأول الذى هو  
 العطف على مثقال لكان المعنى : إنما فى الكتاب يعرف عنه وهو فاسد ،  
 وكذا إن جعلنا متصلا ، وجعلنا العطف على ذرة .

ويجوز أن يكون متصلا على معنى إنما أخرج عن ربك إلى الوجود  
 من مثقال ذرة الخ ، إلا وهو فى كتاب مبين ، ويقوى العطف على مثقال  
 أنه لم يقرأ أحد فى سبأ إلا بالرفع ، إذ لم يكن حافظ ، وأجيز أن يكون

لا عاملة عمل ليس في قراءة الرفع ، وخبرها محذوف ، أى يعزب ذكر بعض ذلك ابن هشام •

( أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ ) وهم الذين تولوا الله بالطاعة ، واشتغلوا بها ، والدعاء إليها ، وتولاهم الله بالكرامة والهداية ، وفي الحديث : « إنهم الذين يذكّر الله برؤيتهم ويذكرهم » وذلك أن هيئتهم في أعمالهم تدل على الله ويخشعون ، وزيد في رواية : ويذكرون بذكر الله وفي حديث : « إنهم المتحابون في الله ، لا في مال ولا نسب ولا دنيا ، يكونون تحت ظل العرش ، على منابر من نور ، وعلى وجوههم نور ، يتمنى حالهم الأنبياء والشهداء » وقيل : من استغرق في الله إذا رأى دلائل قدرة الله ، وإذا سمع سمع آيات الله ، وإذا نطق نطق بالثناء على الله سبحانه وتعالى ، وإذا تحرك أو اجتهد أو فكر ففيمما يقربه إلى الله ، وقال ابن زيد : أو المتكلمون من صح اعتقاده ، وأدى الفرض واجتنب المعصية كما أشار إليه بقوله : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » •

( لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ) من لحوق مكروه ( وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) بفوات مأمول ، لأنهم لا يفوتهم ، ولا بما فاتهم من الدنيا ، لأنهم لم يضيعوها ، بل اشتروا بها الجنة ، ولا بعذاب يلحقهم ، إذ لا عذاب عليهم ، وذلك في الآخرة •

وقيل : لا يخافون في الدنيا أحدا ، ولا يحزنون على فوات شيء منها ، لأن الولاية والمعرفة منعهم من ذلك ، فهم لقربهم من الله ، ونصر

الله لهم على النفس والشیطان ، لا يخافون ولا يحزنون بذلك ، وهذا إنما یصح فی خواص المؤمنین ، وأما إذا غسرنا الأولیاء بالمؤمنین المؤیدین للفرائض ، المجتنبین للمعاصی ، فذلك فی الآخرة ، لأنهم لا يخافون فی الدنیا من خوف وحزن ، لأنها مخلوقة علی نكد وهم وغم ، قال بعضهم : الآیة مجملة فسرت بقوله :

( الذین آمنوا وكانوا یتقون ) فیکون منصوبا ، أو مرفوعا علی المدح ، أعنی الذین ، أو هم الذین ، أو نعت لأولیاء ، وعلى أنهم غیر الأولیاء المذكورین یكون مبتدأ خبره ( لهم البشرى ) وقیل : « الذین آمنوا وكانوا یتقون » بیان لتولیهم الله ، وقوله : « لهم البشرى » ( فی الحیاة الدنیا وفی الآخرة ) بیان لتولیہ إیاهم ، أما البشرى فی الدنیا فهی تبشیرهم فی القرآن ، وأمره الله بتبشیرهم ، مثل : « إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات یتهدیهم ربهم » الخ و : « إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا » الخ « وبشر الذین آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجری من تحتها الأنهار » « وبشر المؤمنین بأن لهم من الله فضلا كبيرا » •

وعلى لسان نبیه عموما ، وخصوصا وتبشیر الملائكة لهم بالجنة عند الموت ، وفی الرؤیا الصالحة ، وفيما بمنح لهم من المكاشفة ، وفی الثناء علیهم من غیر تعرضهم له ، بل یخلصون لله ویخافون ، فیضع الله لهم المحبة فی قلوب الخلق ، ویفیض نور قلوبهم علی وجوههم ، وفی حدیث عن أبی ذر : « إن ذلك عاجل بشرى المؤمن » •

وروی أبو الدرداء ، وعبادة بن الصامت ، وعمران بن حصین ،

وابن عباس ، وأبو هريرة ، وابن عمر ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له » .

قال عمرو بن دينار : قدم علينا فقيه من أهل مصر ، فسألته فقال : سألت أبا الدرداء ؟ فقال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « رؤيا المؤمن الصالحة يراها أو يرى له » وما سألتني عنها احد غيرك منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى عنه أم كرز : ذهبت النبوة ، وبقت المبشرات يعنى الرؤيات ، وورد أنه إذا قرب الزمان لم تكدر رؤيا المؤمن كذب ، وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا ، وأن رؤيا المسلم جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ، خست بالمسلم لأنه الذى تفرغ قلبه لله ، فما رآه أو رأى له فمن الله ، والمعنى أنها تأتى على موافقة النبوة ، أو أن فيها إخبارا بغيب لا جزء من النبوة حقيقة .

ووجه العدد أنه صلى الله عليه وسلم رأى الوحي فى المنام ستة أشهر ، وفى اليقظة عقب ذلك ثلاثا وعشرين سنة على الصحيح ، وستة الأشهر جزء من الستة والأربعين جزءا المنقسم إليها الثلاث والعشرون ، وعلى كل حال فأمر الرؤيا متأكد .

وقد تكون الرؤيا تخزينا من الشيطان ، وقد تكون مما يحدث المرء نفسه ، وتفسير البشرى فى الحديث بالرؤيا الصالحة يحتمل أن يكون تمثيلا ، ولذا جعل الثناء من البشرى العاجلة ، فنص على أن البشرى العاجلة على أقسام منها هذا .

وأما رواية أبى هريرة : لم يبق من المبشرات إلا الرؤيا الصالحة ،

فمعناها من المبشرات الغيبية كالنبوة ، وقول بعض : إن الرؤيا جزء من النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم صحيح ، على أنه أراد أنها جزء منها حقيقة ، والأنبياء يوحى إليهم في المنام ، كما يوحى إليهم في اليقظة ، بل وحي بعضهم رؤيا فقط •

والبشرى في الآخرة ، والبشرى في الجنة بعد الموت زيادة على البشرى قبلها ، زيادة في الفرح ، ولأنه ينسى للهول ، وبياض الوجوه ، وإعطاء الصحائف بأيمانهم ونحو ذلك •

( لا تبديلَ لكلمات الله ) لا خلف لمواعيده مما أنزله على رسله ، وما لم ينزله ، وهذه تهنئة للمؤمنين تتضمن تهديدا للكافرين ، إذ يلقون وعيدهم لا محالة ، وعن ابن عباس ، وابن عمر : المراد كلمات القرآن ، أطال الحجاج الخطبة وقال : إن عبد الله بن الزبير قد بدل كتاب الله ، فقال له ابن عمر : إنك تطيق ذلك أنت لابن الزبير ، لا تبديل لكلمات الله ، فقال له الحجاج : لقد أعطيت علما •

( ذلك ) المذكور من البشرى في الدنيا والآخرة ، أو ما يقع به التبشير ( هو الفوز العظيم ) ومعنى تسمية جبار الله هاتين الاجملتين المعترضتين مع أنهما لم تقعا بين متلازمين ، كالفعل والفاعل ، والفعل والمفعول ، لأنهما ليستا من جنس ما قبلهما ، لكن جرى بهما تنميما له وتقوية ، وهذا ما ظهر لى ، فليس من الاعتراض النحوى •

( ولا يحزنوك ) وقرأ غير نافع يفتح الياء ، يقال : أحزنه وحزنه

بالتخفيف بمعنى واحد ( قَوْلُهُمْ ) محكية محذوف ، أى أنك مجنون ، أو شاعر ، أو ساحر ، أو كاذب ، ولست مرسلا ، وإن الأوثان آلهة ونحو ذلك ، أو القول بمعنى المقول ، وهو أيضا ما ذكر أو تهديدهم وتشاورهم ، أو الحديث فى تدبير هلاكك ، وإبطال أمرك ، وينبغى الوقف عليه بأن قوله :

( إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ) ليس محكيا به ، بل مستأنفا للتعليل ، فهو استئناف بيأتى كأنه قيل : مالى لا أحزن ؟ فأجيب بذلك ، وعلى طريقة كلام العرب والعادة ، وإلا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول بعد النهى عن الحزن : مالى لا أحزن ، ويدل لذلك قراءة أبى حيوه بفتح الهمزة على تقدير لام التعليل ، أى لأن العزة وهى الغلبة لله كلها ، لا يملك غيره شيئا منها ، فهو ينصرك ويمعزك •

وقول ابن قتبية : لا يجوز فتح إن فى هذا الموضع ، وإن فتحها كفر غلو باطل عندى ، بل فتحها عندى أولى ، لأنه لا يوهم الحكاية بخلاف الكسر ، ولعله أراد الفتح على اعتقاد البدلية من القول ، وإن ثبوت العزة لله لا يحزنه ، وجميعا حال من الضمير المستتر فى قوله : « الله » •

( هُوَ السَّمِيعُ ) أقوالهم ( الْعَلِيمُ ) بما فى قلوبهم وأفعالهم فيجازيهم على ذلك ، فلا تكثر بقولهم ، فذلك تتميم للنهى عن الحزن ، وقيل : يفتخر المشركون بكثرة الأموال والأولاد والعبيد ، فنزل : « إن العزّة لله جميعا » فالعزة به لا بكثرة ذلك ، وهو قادر على سلب ذلك ، وعلى الإذلال ، وسامع لاقتخارهم ، وعالم بما يصلح •

( أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَنَّ فِي الْأَرْضِ ) من الملائكة والإنس والجن ، مملوكين



ومربوبون له ، ليس فيهم رب ، فكيف تكون الجمادات أربابا شركاء لله ، فلا شريك له على الحقيقة كما قال •

( وما ) نافية ( يتبعون الذين يدعون من دون الله ) الذين فاعل ، ومفعول يدعون محذوف ، أى آلهة من دون الله فى زعمهم ( شركاء ) مفعول يتبع ، أى لم يتبعوا شركاء حقيقة ، وإن سموهم شركاء ، ويجوز أن يكون شركاء مفعول يدعون ، ومفعول يتبع محذوف ، أى ما يتبعون يقينا ، وإنما يتبعون ظنهم أنهم شركاء ، ويدل لذلك قوله :

( إن يتبعون إلا الظن ) ظنهم شركاء فعبدوهم ، وظنوها تشفع لهم ، ويجوز كون ما استفهامية مفعولا ليتبع استفهام إنكار وتوبيخ ، وشركاء مفعول يدعون ، وكونها موصولة على من الأولى أو الثانية ، والرابط محذوف ، وتقديره وما يتبعه ، وشركاء مفعول يدعون ، وقرا أبو عبد الرحمن السلمى : تدعون بالفوقية على استفهامية مفعول يتبع ، والذين واقع على آلهتهم ، وواو تدعون للمشركين ، والرابط محذوف مفعول به أول ، وشركاء مفعول ثانٍ ، على أن تدعون بمعنى تسمون ، أو الرابط مفعول ، وشركاء حال منه ، على أن تدعون بمعنى تعبدون ، أو تطلبون •

والمعنى أى شئ يتبع آلهتكم الذين تدعونهم شركاء ، وهذا إنكار لأن تكون آلهة تابعة بغير الله ، إذ هى فى نفسها تابعة لله لا لغيره ، موحدة له ، فكيف تدعونها شركاء ، فهذا إلزام بعد احتجاج بأن له من فى السموات ومن فى الأرض ، والغيبة على هذا فى قوله : « إن يتبعون إلا الظن » •

( وإن هم إلا يخرصون ) ملتفت عن الخطاب إليها ، لبيان أن المستند الظن ، والخرص على الله أى الكذب عليه ، أو التقدير والتحرير أنها شركاء بتقديرها وتحريرها باطلا ، ونبه على كمال قدرته ، وعظيم نعمته ، والمنفرد هو بهما ، ليدل على تفردّه في العبادة بقوله :

( هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه ) أى خلقه لكم ، فجعل متعدد لواحد ، أو جعله مظلماً فهو متعدد لاثنتين ، والظلمة جامعة للبصر ، فلا تتعب العين ، فيكون النوم ، فيستريحون في الليل من تعب النهار ، ولا يمكن فيه التصرف •

( والنهار مبصراً ) أى جعل النهار مبصراً ، حال من النهار بمعنى خلق النهار مبصراً مفعول ثانٍ ، على أن الجعل على بابه ، وإسناد الإبصار إلى النهار مجاز ، لارتقوع الإبصار فيه ، أو لأنه سبب للإبصار ، أو مبالغة كأنه في نفسه مبصراً ، وبمعنى ذا إبصار ، أو هو من أبصر المتعدي ، أى مبصر إياكم ، أى جاعلاً لكم باصرين ، قال القاضى : ولم يقل لتبصروا فيه للفرق بين المجرور والظرف ، الذى هو سبب وهو الليل ، ونقول : ذكر من الليل السكون ، وحذف الإظلام ، ومن النهار الإبصار ، وترك ذكر التصرف فيه ، فحذف من كل ما ذكرها في الآخر مقابلة ، وذلك السكون مسبب عن الإظلام ، فدل عليه ، والإبصار سبب التصرف فدل عليه •

( إن في ذلك لآياتٍ ) دلائل على وجود الله ووحدانيته ، وتفردّه بالربوبية والعبادة ( لقومٍ يسمعون ) سماع تفهم ، وخصهم لأنهم المنتفعون بالآيات ، وأراد بالآيات ما دلهم وأوصلهم ، وهذا مختص بهم •

( وقالوا ) أى اليهود والنصارى ٢٠ وطائفة من العرب قائلون :  
الملائكة بنات الله ، وقيل : نزلت الآية فى هذه الطائفة ، وتعم غيرها  
( اتخذ الله وكداً ) اتخذ الولد ولادته ، وقيل : المراد تبنيه وهو  
لنسب لقوله : « اتخذ » .

( سبّحانه ) تنزيها وتبرئة له عن الولادة ، لأنها من صفات  
الأجسام ، ومستلزمة التخير ، أو عن التبني ، فإنه إنما يصح معنى  
يتصور له الولد ، وذلك متضمن أيضاً للتعجب مع ما أفاده من التنزيه  
والتبرئة .

( هو الغنى ) على الإطلاق ، لا يحتاج إلى الصاحبة ، ولا إلى  
ولد ، ولا إلى تبنيه ، فهذا تعليل للتبرء عن الولد ، أو عن تبنيه إذ  
ذلك للاحتياج ، والله منزّه عن الاحتياج .

( له ما فى السموات وما فى الأرض ) فهو مستغن بهم عن الولد ،  
وعن تبنيه ، وما للعاقل وغيره ، فكما فى ملك له وعبيد ( إن ) ما  
( عندكم من ) صلة للتأكيد ( سلطان ) برهان ( بهذا ) أى على  
الذى قلتم ، أو فى هذا متعلق بمحذوف نعت لسلطان ، أو متعلق به  
كأنه قيل : احتجاج صحيح على هذا ، أو فى هذا بالخير المتعلق به  
عندى ، إن جعل سلطان مبتدأ ، وبفعل إن جعل فاعلاً ، أو بعند بنيابته  
عن ذلك ، فما أجهلهم ، وأبطل قولهم يثبتوا بما لا حجة عليه .

( أقولون على الله ما لا تعلمون ) يوبيح لهم على اعتقاد ما  
علم لهم بصحته ، بل قامت دلائل بطلانهم ، فإن التقليد فى العقائد لا

يجوز ، بل يجب الإدراك ، ولو كانت ابتداءً فيها بالتقليد ، وكل قول لا دليل له جهل كما تخبر بذلك الآية •

( قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ) بنسبة الولد ، أو تبنيه إليه ، وإضافة الشريك إليه ( لَا يَفْلَحُونَ ) لا ينجون من النار ، ولا يفوزون بالجنة ، ولا يظفرون ببغيتهم ، وهنا وقف تام •

( متاعٌ في الدنيا ) خبر لمحذوف ، ومذكوره للتحقير ، أى ذلك المذكور من افتراءهم تمتع قليل متنقص حقير في الدنيا ، يقيمون به رئساتهم بالكفر ، ومعاداتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو حياتهم متاع ، أو تقلبهم متاع ، أو مبتدأ محذوف الخبر ، أى لهم متاع في الدنيا يليه الشقاء المؤبد كما قال •

( ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ) أى رجوعهم بالبعث بعد الموت ( ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ) بسبب كونهم يكفرون ، أو بسبب الكفر الذى يكفرونه ، وذلك جحد النعم ، والوصف بما لا يليق •

( وَاتْلُ اقْرَأْ ) عليهم ( أى على كفار مكة وغيرهم ) نَبَأٌ ( خبر ( نوحٍ ) مع قومه لتهديهم به ، وتعظمهم للتسلى به ( إِذْ ) بدل من نبأ بدل اشتغال ، باعتبار الجملة المضاف هو إليها بعد ( قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ ) هم بنو قابيل فيما قيل ، والواضح أن فيهم سراهم ، لكن الكل كفار •

( إِنَّ كَانَ ) أى هو ، أى الشأن ومقامى فاعل كبر ، ويجوز كون مقامى اسم كان ، وفى كبر ضميره ، لأنه فى نية التقديم ، ولا بأس

بتأخيره الاسم عن الخبر الفعلى ، إذ لم يكن ليس أو كان زائدة ( كَبُرَ عَلَيْكُمْ ) ثقل عليكم وشق ( مَقَامِي ) لبثى فيكم مدة طويلة ألف سنة إلا خمسين عاما ، وكان كلامه عليه السلام هذا في آخر المدة فيما قيل ، وقتل : إنه لم يتعرض لهم بعد الأمر باتخاذ السفينة ، أو مقامى نفسى كما يقال : إلى حضرة فلان ، وإلى جناب فلان ، وفعلت كذا لمقام فلان ، أى لفلان وإلى فلان ، ومنه : « ولمن خاف مقام ربه » أى خاف ربه ، أى قيامى على الدعوة وعلى رجلى كمادة الخطباء .

( وَتَذَكِّرِي ) إياكم أى وعظى ( بآياتِ اللَّهِ ) حججه وبياناته ( فَاعْلَى اللَّهِ ) لا على غيره ( تَوَكَّلْتُ ) وهذا نائب عن جواب محذوف ، أى فافعلوا أى ما شئتم من ضر ، أو فلن أبالى بضركم ، ودل على ذلك أن من شق عليه من إنسان أمر يعاقبه .

( فَاجْمَعُوا ) بقطع الهمزة وكسر الميم عند نافع وغيره ( أَمْرَكُمْ ) أى فأحكموا أمركم ، واعزموا عليه ، يقال : أجمع أمره أى أحكمه وعزم عليه ( وشركاءكم ) مفعول معه لا معطوف على أمركم ، لأن أجمع بالهمزة لا يتعلق بالذوات كالشركاء ، بل بالمعانى كالأمور ، تقول : أجمعت رأيى ، ولا تقول : أجمعت شركائى لنقسم ما اشتركنا ، ويجوز العطف بتقدير مضاف ، أى وأمر شركائكم ، وأن يكون مفعولا لمحذوف ، أى وأجمعوا شركاءكم بوصل الهمزة وفتح الميم من جمع الثلاثى ، فإنه يتسلط على الذوات والمعانى ، أو ادعوا شركاءكم ، كقوله : علفتها تبنا وماء .

وفى مصحف أبى فاجمعوا أمركم ، وادعوا شركاءكم ، وهو دليل

على تقدير ادعوا ، وقرأت فرقة وشركائكم بالخفض ، وأمر شركائكم  
كقوله : *فأمرهم أن لا يأتواكم بالصلوات*

أكل امرئ تحسبين أمراً

ونار توقد بالليل نارا

أى وكل نار ، وهو دليل على عطف شركاء بالنصب على أمركم بتقدير  
مضاف كما مر ، وقرأ أبو عبد الرحمن ، والحسن ، وعيسى ، وسلام ،  
ويعقوب ، وأبو عمرو ، وفي رواية ضعيفة عنه بالرفع عطفاً على الواو ،  
لوجود الفاعل ، وهو دليل النصب على المعية في قراءة النصب ، وقرأ  
الأعرج ، وأبو رجاء ، وعاصم في رواية ، والجحدري ، والزهري ،  
والأعمش ، ونافع فيما روى عنهم الأصمعي : فاجمعوا أمركم وشركاءكم  
بوصل الهمزة ، وفتح الميم ، ونصب الشركاء عطفاً على أمركم بلا تقدير  
من جمع كذا إلى كذا ، أمرهم أن لا يأتوا بهذا في إهلاكه ، فإنه واثق  
بالله ، غير ميال بهم ، وإنما أمرهم أن يستعينوا بالأصنام تعجيزاً لها ،  
وتهكما عليهم ، إذ اعتقدوا أنها تنصر وتتفع .

( ثم لا يكتن أمركم عليكم غمة ) ظاهرة أنه نهى الأمر أن  
يكون غمة عليهم ، والمراد نهيمهم عن أن يحولوا أمرهم مستورا عليهم ،  
أى على بعضهم ، يعنى اعملوا كلكم في أمركم الذى تكيدوننى به ،  
واعملوا به كلكم ، وأشهروه أو نهيمهم عن أن يجعلوا أمرهم غمة عنه  
عليهم ، أى سرا مقصورا عليه ، مستورا عنه ، ويجوز أن يكون المراد  
بالأمر حالهم في حياتهم ، والغمة الغم والهـم ، أى أهلكونى فلا تكون

معيشتكم منغصة عليكم بتذكيري ووعظي ، وعليكم حال من غمة أو متعلق به .

( ثم اقضوا إلي ) أى امضوا فى الأمر الذى تريدونه من إهلاكى ، وأوصلوه إلي ، ويجوز أن يشبه هلاكه بدين يرونه حقا عليهم ، كما يرى الرجل قضاء الدين واجبا عليه ، ورمز لذلك بلفظ القضاء ، فيكون ذلك من الاستعارة بالكناية ، كذا ظهر لى ، وقرئ ثم افضوا إلي بالفاء أى انتهبوا إلي بشركم ، أو اخرجوا به إلى القضاء ، كقولك أصحر الرجل أى خرج إلى الصحراء ، والمراد أظهره إلي ، ومن ذلك قولى فى عدو :

فإن كان مصحراً إلي بسيفه

فإنى لمصحراً إليه ومسيحراً

أى خارج إلى الصحراء فى شأنه ، وخارج لذلك سحراً مبكراً .  
( ولا تنتظرون ) لا تمهلونى ولا تأخرونى ، فليست مياليا بكم .

( فإن توليتم ) عرضتم عن تذكيرى ( فما سألتكم من ) صلة مؤكدة فى المفعول ( أجر ) على تذكيرى ، وهذا تعليق نائب عن جواب الشرط الأصلى ، فإن توليتم لم أبال ، ولم يشق على ، لأننى ما سألتكم أجراً على ذلك يفوتنى بتوليكم .

( إن أجرى ) بفتح الياء عند نافع ، وابن عامر ، وأبى عمرو ، وحفص ، وإسكانها عند غيرهم ، وكذا حيث وقع ( إلا على الله ) لأننى ما ذكرتكم إلا له ( وأمرت أن أكون ) بأن أكون ( من المسلمين ) .

المؤمنين بالله ، آمنتم أو كفرتم ، أو المنقادين لحكم الله ، لا أخالف أمره ، ولا أرجو غيره ، ولا آخذ أجره على دينه ، ولا يستغزنى ما قضاه على من مكروه يصلنى منكم فى ذاته .

( فكَذَّبُوهُ ) داموا على تكذيبه بعد إلزام هذه الحجة ، وبعد تبين أن توليهم محض عناد ، وذلك مشعر بهلاكهم ، فكأنه قال : فكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِالْعَرَقِ ( فَتَجَبَّيْنَاهُ ) من العرق ( رَمَنَ مَعَهُ فى الْفُلِّكَ ) السفينة ، وكانوا بثمانين أو ثمانية ، نوحا وامرأة معه مؤمنة ، وبوه سام وحام ويافت ونساؤهم .

( وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَافَ ) يسكنون الأرض بعد هؤلاء المكذبين الذين أهلكناهم بالعرق ( وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) بالماء الطائف بهم ذكر هذا ، لأن ما مر مشعر به إشعارا لا مصرح به ، فإن تكذيبهم وتتحية نوح ومن معه ، وكون التنجية فى الفلك وجعلهم خلائف دلائل على ذلك لا تصريح بالإغراق أو للتأكيد ، لأن ذلك فى قوة التصريح ، أو لإرادة معنى قولك : حققت كلمة العذاب على هؤلاء لتكذيبهم ، فنجينا نوحا ومن معه ، وأغرقنا هؤلاء .

( فانتظر ) يا محمد ، أو أيها الإنسان مطلقا ( كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ) إذا لم يتبعوا منذريهم ، كانت عاقبة عظيمة فى الدنيا ، يعقبها العذاب الدائم ، فاحذروا أن يصيبكم مثلها .

( ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ ) بعد نوح ( رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِم ) إضافة القوم للهاء جنسية ، فالمراد الأقوام ، أى أرسلنا كل رسول إلى



قومه ، كإبراهيم ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب ( فُجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ )  
الدلائل الواضحات •

( فما كانوا ليؤمنوا ) انتفى عنهم لإيمان انتفاء بليغا لتمردهم  
في الكفر ، وخذلان الله لهم ( بما كذبوا به من قبل ) قبل بعث  
الرسول ، وذلك أنهم كانوا أهل جاهلية مكذبين بجنس ما جاءت به الرسل ،  
ويجوز أن تكون الباء سببية ، أى بسبب الحق الذى كذبوا به من قبل ،  
فإن ذلك الحق من حيث إنه كذبوا به ، مسبب للتكذيب بما جاءت الرسل  
به ، أو المعنى من قبل انتفكر ، أى فما كانوا ليؤمنوا بذلك المذكور من  
الآيات بعد تكذيبهم به عقب مجيئه بلا تفكر ، أو فما كان تلك الأقوام  
ليؤمنوا بما كذب به قوم نوح من قبلهم •

( كذلك نطيع ) أى مثل ذلك الطبع المحكم نطبع ، وقرئ بالمشاة  
التحتية ( على قنوب المعتدين ) المنهمكين في الضلال طبعاً تابعاً ،  
ومقتضى لكسبهم الذى هو فعل لهم ، وخلق لله لا جبراً وظلماً والمعتدون  
كفارة هذه الأمة ، أو هؤلاء الأقوام ، أو على العموم ، فالمعنى نطبع عليكم  
كما طبعنا على هؤلاء الأقوام ، و على هؤلاء الأقوام ، كما طبعنا على  
قوم نوح ، أو على كل معتد ، كما طبعنا على من ذكر •

( ثم بعثنا من بعدهم ) بعد تلك الرسل ( موسى وهارون  
إلى فرعون وملئه ) قومه أو عظمائه ، والبعث إلى السلطان أو  
عظمائه بعث إلى الرعية ( بآياتنا ) وهى الآيات التسع ( فاستكبروا )  
عن الإيمان بها ( وكانوا قوماً مجرمين ) ذوى آثام عظام ، فلذلك

اجترءوا على الاستكبار عنها ، وأعظم الكبر أن يتهاون العبد لما قد تحقق له أنه رسالة من ربه •

( فلمّا جاءهم الحقُّ ) الكامل الذى عرفوه حقاً ( مِن عندنا ) لا من عند موسى وهارون ( قالوا ) لعجزهم عن معارضته بما يبطله أو يضعفه ( إن هذا لسحر مبين ) ظاهر على سائر السحر ، أو ظهر أنه سحر لا يشك أنه حق •

( قال موسى أتقولون للحقّ لما جاءكم ) محكى القول الأول هو القول الثانى ، ومحكى الثانى محذوف ، أى أتقولون للحق لما جاءكم إنه سحر ، ويجوز تقدير مفعوله مفرداً فى معنى الجملة ، أى أتقولون بالحق لما جاءكم ذلك ، أى ذلك المذكور من قولهم : « إن هذا لسحر مبين » ويدل على الوجهين السياق السابق واللاحق •

ويجوز أن يكون تقولون بمعنى تعيينون وتطعنون ، فاللام بمعنى فى ، ولا مفعول القول ، يقال : فلان يخاف القالة ، أى العيب ، وبين الناس تقاول ، أى تعابىب كما قيل فى : « سمعنا فتى يذكرهم » أى يعيبيهم يسمون العيب قولاً ، لأن العيب والطعن يكونان باللبان ، وليس المحكى هو قوله :

( أسحر هذا ) بل هذا من مقول موسى كما قال ابن هشام ، وقيل : من كلام الله إنكاراً لما قالوا ، وتوبيخاً لهم عليه ، لأنهم قالوا : إنه سحر مبين على سبيل القطع كما مر ، لا على طريق الاستفهام ، اللهم إلا

أن يكون ذلك محكياً من طريق المعنى ، « على أن الهمزة تعظيم منهم للسحر الذي رأوه من موسى في زعمهم » فإن قولهم : « إن هذا لسحر مبين » بثلاثة تأكيدات ، والوصف بالإلابة ، وقولهم : « أسخر هذا » بأداة التعظيم بمعنى واحد ، وإلا أن يكون محكياً مفهوماً من كلامهم على أن الهمزة للتقرير ، أي أقررنا موسى بأن هذا سحر ، وقيل : إن هذا من مقول طائفة منهم جاهلة للأمر ، فهي تستفهم وهو ضعيف .

( ولا يفلح السَّاحِرُونَ ) من كلام موسى ، أو من كلام الله ، لأنهم يفتضحون ببطان سحرهم ، وظهور أنه تمويه ، وكان سحرهم نوعاً من تخيل بالآلات وأدوية ، ولو كانت تلك الآيات سحراً لاضمحت ، وكانت غير مبطله لسحرهم ، ولكانت غير مفلح ، وهذا كناية عن أنهم غير سحرة ، فإن من علم أن الساحر لا يفلح لا يسحر ، أو من كلامه على جعل « أسخر هذا » محكياً بقولهم : « وجعل » الهمزة فيه للتقرير ، كأنه قيل : أجئنا بالسحر تطلب به الفلاح ، ولا يفلح الساحرون .

( قالوا أجئتنا ) بذلك السحر ( لتلفتنا ) تصرفنا ( عما وجدنا عليه آباءنا ) من عبادة الأصنام ( وتكون ) وقرئ بالتحتية لظهور مرفوعة ، مع مجازية تأنيثه ومع الفصل ( لكما ) لك ولهارون ( الكبرياء ) الرياسة أو الملك ، فيكونون سموا الملك بالكبرياء لاتصاف الملوك بها ، وبالتكبر على الناس ، وعن الزجاج : سمي الملك كبرياء لأنه أكبر ما يطلب من الدنيا ، ويجوز أن يكون المراد ذمهما بأنهما يريدان أن يتجبرا وحاشاهما من ذلك « والكبرياء مضمر » .

( في الأرضِ ) حقيقة الأرض ، أو الأرض المعهودة بالحضور ،  
وهي أرض مصر ( وما نحنُ لكُما بمؤمّنينَ ) أى بمصدقين لكما ،  
فاللام للتقوية ، أو بمنقادين لكما فهي على أصلها •

( وقالَ فرعونُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَظِيمٍ ) مبالغا في السحر ،  
وقرأ حمزة والكسائي : بكل ساحر عليم ، وذلك ليقابل به ما جابه موسى ،  
فيلبس على الناس ، ويخيل لهم أنما جاء به سحر •

( فلمّا جاءَ السّحرةُ قالَ لَهُم مُوسَى األقوا ما أنْتُم ملقُونُ )  
الرابط عندي منفصل منصوب ، أى ملقون إياه ، وقالوا : الأصل ملقوه ،  
فحذف الرابط متصلا مخففا ، فرجعت النون لأنه لا فصل مع إمكان  
الاتصال ، وعندى أنه لا فصل مع إمكان الاتصال ، إذا كان الاتصال  
والانفصال على طريق واحد ، وإعراب واحد ، فليس من ذلك أن يكون  
الاتصال على طريق الإضافة ، والإعراب بالحر ، والانفصال على طريق  
المفعولية ، والإعراب بالنصب ، وملقون مستقبل أو ماض مؤنل بالإرادة ،  
أى ما أنتم تريدون إلقاءه •

( فلمّا ألقوا ) ما هم ملقون ( قالَ مُوسَى ما جئْتُم بِهِ )  
ما موصولة مبتدأ ( السّحرُ ) خبر وتعريف مسند ، والمسند إليه للحصر ،  
أى ليس للحصر ما جئتم به إلا سحر ، وآل للحقيقة ، أى السحر متحقق  
فيما جئتم به صادق عليه ، لا فيما جئت به ، وسماه فرعون وقومه سحرا ،  
وقال الفراء ، وابن عطية : آل للمهد ، لأنه قد ذكر منكرا ، ويرده اختلاف

مدلول سحرين ، فإن المعرف سحرهم ، والمنكر ما أتى به موسى ، إلا إن أراد بالهدية ما أشعر به لفظة سحر ، فإن مدلولها حقيقة السحر ، ولو كانوا كاذبين •

وقرأ ابن مسعود : ما جئتم به سحر ، قال ابن هشام : هذه القراءة مبينة لكين السحر خبرا للمبتدأ انتهى ، وكذا قراءة أبيّ : ما أتيتم به سحر ، وقرأ أبو عمرو : السحر بهمزة الاستفهام ومد الصوت ، وكذا قرأ أبو جعفر ، قال ابن هشام : فيكون ما مبتدأ استفهامية ، وجئتم به خبرا ، والسحر خبر محذوف ، أى هو السحر ، أو مبتدأ محذوف ، أى السحر هو انتهى •

ويجوز كونه بدلا من ما الاستفهامية ، وبدل المضمرة المهزة يلى همزا ، ويجوز كون ما مفعولا محذوف على الاشتغال ، أى أى شئ أتيتم جئتم به ، أو يقدر المحذوف جئتم متمدى بنفسه ، وعلى الاشتغال تمتنع البدلية والاستفهام للتحقيق •

( إن الله سَيِّئُطِلُهُ ) يمحقه ، أو يظهر بطلانه على يدي ، وهذا مستأنف ، ويجوز جعل السحر مبتدأ وهذا خبره ( إن الله لا يَصْلَحُ عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ ) لا يثبت ولا يحسنه ، وهذا تعليل للإبطال ، والمفسدون على عومه ، أو أراد به السحرة ، فالأصل لا يصلح عملكم ، وعبر بالظاهر ليدل على أنهم مفسدون ، وذلك قبل أن يؤمنوا ، وكذا الكلام فى المجرمين بعد ، على أن ذلك من كلام موسى ، وأما على أنه من كلام الله ،

فالمراد من هو مفسد ومجرم لا السحرة ، لأنه في علمه فيؤمنون على  
أن سماهم بذلك لظواهر عملهم ، كما سمي المشرك الذي سبق في علمه  
أنه سيؤمن مشركا .

( ويحق الله الحق بكلماته ) أو أمره قضاياه ، أو بنواعيده  
وقرأ كما مر بكلمته على الأفراد ، والإضافة للجنس ، فهو كالجمع ،  
وقيل : الكلمة الرغد ( ولو كره المجرمون )

تؤخذ جرة ماء من مطر في الجبل بحيث لا يراه أحد ، وجرة  
من ماء بئر معطلة ، ويؤخذ يوم الجمعة سبعة أوراق من سبعة أشجار ،  
لا يؤكل لها ثمر ، ويخلط المائتين ، ويلقى فيهما الأوراق ، ثم يكتب :  
« فلما جاء السحرة » إلى « المفسدين » أو « المجرمين » في طاس  
ويغسلها بالماء ، ويعتسل به المسخور على شاطئ بحر ليلا ، ويجعل رجله  
في بحر ، ويصب الماء على رأسه ، يبطل سحره الذي أعيا الأطباء إن  
شاء الله إحقاقه ، وإحقاق الحق إظهار أنه حق ، أو جعله غالبا ، وقد  
بلغت العصا سحرهم ، وأغرق من لم يؤمن .

( فما آمن لموسى ) انقاد له ، أو صدق بموسى ، أو صدق له  
بما جاء به في مبتدأ أمره ( إلا ذرية من قومه ) أي طائفة من قوم  
فرعون ، كمؤمن آل فرعون ، وآسية امرأته ، وخازنه ، وامرأة خازنه ،  
والماشطة ، وقيل : كان هؤلاء شبانا ، فالذرية على ما يتبادر ، وقيل :

شبان منهم هؤلاء وغيرهم ، وقيل : إلا أولاد من قوم موسى ، وهم بنو إسرائيل اتبعوه ، ولم يتبعه الآباء خوفاً من فرعون ، وقيل : شبان من قومه ، مات آباؤهم ، وقيل : شبان وهبوا حين ولدوا للقبليات يربينهم خوفاً من أن يقتلوا ، آمنوا حين غلب موسى السحرة .

وقال الفراء : كان آباؤهم من القبط ، وأمهاهم من بنى إسرائيل ، وقيل : إلا ذرية من قوم موسى ، وهم من أرسل إليهم من نسبه وقبط ، وما آمن منهما إلا ثمانون رجلاً ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الاهتمام بإيمان قومه ، والاغتمام بإعراضهم عن الإيمان ، فسلاه الله سبحانه وتعالى بأنه لم يؤمن موسى إلا قليل ، وكان ما جاء به أمراً عظيماً .

( عَكَى ) أى مع ( خَوْفٍ ) ( مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ ) أى ملا ذلك القوم المذكور ، على أنه قوم فرعون لعنه الله ، أو على أنه قوم موسى ، وكانوا يمتنعون أولادهم خوفاً عليهم وعلى أنفسهم ، فهم خائفون من فرعون وآبائهم أو ملا هؤلاء الذرية ، وهو قول الأخفش ، وسعيد ابن سعدة ، وهم آباؤهم أو أشراف بنى إسرائيل للخوف على الكل أو ملائى فرعون ، وجمع ضميره على ما هو المعتاد فى ضمير العظماء ، كما يعبر عن الأصنام بما يعبر به عن العقلاء على إعادة أهلها ، أو فرعون اسم لآله ، كما تسمى القبيلة باسم أبيها كربيعة ومضر ، فيكون ذلك بمنزلة على خوف من آل فرعون وأشراف آله .

( أَنْ يَفْتِنَهُمْ ) بدل اشتغال من فرعون لا من الضمير كما قيل : ولو رجع إلى فرعون ، أو مفعول للخوف ، أو مقدر بمن ، وذكر ابن هشام : أن من رد ضمير ملئهم إلى فرعون على أنه اسم للقبيلة يكون يفتن على قوله مراعا فيه اللفظ ، قال : فإن قيل : ضمير ملئهم عائد إلى مذكور وهو فرعون ، ومحذوف استلزمه المذكور وهو قوله ، والمعنى أن يعذبهم ويصرفهم عن الإيمان بما وجد ، ولم يقل أن يفتنهم للدلالة على أن الخوف من الملأ كان لسبب فرعون ، وكان ملأه تابعاً ، الأمر ، وإن قلنا : إن الملأ أشرف بنى إسرائيل أو الآباء ، فقد زعم أنه لم يحفظ عن طائفة من بنى إسرائيل أنها كفرت ، فمنعهم الاذرية خوفاً منه •

( وَإِنْ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ ) غالب قاهر : متكبر باغ ( فِي الْأَرْضِ ) وإنه لمن المسرفين ( فِي الْعُلُوِّ ) حتى ادعى الربوبية ، واستعبد بنى إسرائيل وهم ذرية أنبياء •

( وَقَالَ مُوسَى ) لما رأى خوفهم منه ( يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ ) قد علم أنهم آمنوا ، ولكن أراد التأكيد ، وأراد إيماناً صادقاً ( فَعَلَيْهِ ) لا على غيره ( تَوَكَّلُوا ) اعتمدوا ( إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ) مخلصين الإيمان ، أو مستسلمين للقضاء ، هذا الشرط قيد للأول فكانه قيل : إن كنتم آمنتم بالله ، وكنتم مسلمين ، فعليه توكّلوا ، كهوئك : إن أحسن إليك أحد فكافئه إن قدرت ، فليس ذلك من تعليق الحكم بشرطين بلا تبعية •

ويجوز أن يكون الثاني بدلاً من الأول ، لكنه ضعيف بالفصل ، أو



الفاء داخلة على أن الثانية وما بينهما معترض دليل جوابها ٤ فكأنه قيل : إن كنتم مؤمنين ، فإن كنتم مسلمين فعليه توكلوا ، فالثاني وجوابه جواب الأول ، وكذا يقدر الجواب على الوجه الأول للشرط الثاني ، لكن مدلولاً عليه بجواب الشرط الأول ، وأما على الوجه الثاني فالجواب للشرط الثاني على ما رجحوا من مراعاة البديل ، أو للشرط الأول ، وعلى الأوجه الثلاثة يكون المعلق بالإيمان وجوب التوكل ، فإنه مقتضى له ، والمشروط بالإسلام حصوله ، فإن التوكل لا يكون مع التخليط ، وقدر بعضهم للشرط الثاني جواباً هكذا فامضوا على ما أمركم الله به •

( فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ) كانوا مخلصين ، فأجاب الله دعاءهم فنجاهم من فرعون ، فلم يهلكهم وأهلك من خافه ، وجعلهم خلفاء في الأرض ، فمن أراد التوكل فليرفض التخليط ، وفضلت الخاصة في التوكل على العامة بدوام سكون القلب عن الاضطراب ، فاستراحوا من عذاب الحرص ، وفكوا من أسر الطمع ، وأعتقوا من عبودية الدنيا وأبنائها ، وخصوا بالروح في الدارين ، ويتولد ذلك من لزوم المعرفة ، وترك الحبل ، ومن الممارسة حتى باللف ويختار •

( رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) فرعولا ومن على دينه ، أى لا تسلطهم علينا فيفتنونا عن ديننا أو يضرنا بالعذاب ، فالمعنى موضع فتنة ، أو مفتونين ، أو لا تجعلنا سبب افتتانهم في الدين ، بأن تعذبنا أو يعذبونا ، فيقولوا : لو كان هؤلاء على الحق لما عذبوا ، أو لما سلطنا عليهم ، وفسره مجاهد بهذا المعنى الأخير بوجهيه المذكورين •

( وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ) فرعون ومن على دينه ، وكانوا يستعملون بنى إسرائيل في الأمور الشاقة ، ويعنفونهم على ما تخيل لهم من مخالفة دينهم ، فالمراد نجنا من كيدهم ، وشؤم مشاهدتهم ، وقد أجاب الله دعاءهم ، فينبغي للداعي أن يقدم على دعائه التوكل ليجاب كما فعل هؤلاء ♦

( وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَرَّأْ ) أى أن يتخذا يقال تبرأ مكانا ، أى اتخذه مباءة أى مرجعا يلجأ إليه ، وأفردهما لأن التبرأ للقوم واتخاذ المواضع للعبادة مما يتعاطاه رؤساء القوم بتساور ( لِقَوْمِكَمَا بِهِمْ ) في مصر وهو دار المملكة في تلك الجهة ، وعن مجاهد : مصر ما بين أسوان والإسكندرية معهما ، وقيل : المراد هنا الإسكندرية ( بِيُوتًا ) للسكنى أو للعبادة ، وقيل : من بوات مباءة أى موصفا يرجعون إليه ، وهذا الاشتقاق صالح في كل بيت للسكنى ، أو للعبادة أو لغيرهما ♦

( وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ ) الإضافة للعهد الذكري ، فهي البيوت المأمور باتخاذها ( قِبْلَةً ) أى مصلى ، لأن موضع الصلاة تستقبل فيه الجهة المأمور باستقبالها ، وقال ابن عباس : موجهة إلى القبلة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير بيوتكم ما استقبل به القبلة » وعن ابن عباس وجماعة : مساجد متوجهة نحو القبلة ، وهى بيت المقدس ، وقيل : الكعبة ، وكان موسى ومن معه يصلون إلى الكعبة ، بل قيل عن الحسن : إن قبلة النبيين كلهم الكعبة ، إلا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ، ثم صرف عنه إلى الكعبة ، أمر قوم موسى

بالصلاة في بيوتهم خفية في أول الأمر بعد رسالة مرسى ، لأن فرعون والقبط يؤذونهم ، ويفتتونهم عن دينهم ، وكانوا قبلها في مساجد ظاهرة ، فخرّبها بعدها .

وقيل : اجعلوا في بيوتكم قبلة تصلون إليها ، وقيل : ابنوا بيوتكم متقابلة ، أو اشتموها كذلك ، فلا يكون فيها سواكم ، وإنما خاطب الكل هنا ، لأن الصلاة والاستقبال مما يفعله كل مسلم لا يختصان بالرؤساء ، وكذا اتخاذ بيوت السكنى أو المساجد ، وكذا الخطاب في قوله :

( وأقيموا الصلّة ) في البيوت خفية لئلا تفتتوا ، وقيل : المراد بالبيوت مساجد ظاهرة ، وضمن الله لهم أن لا يصلهم مكروه من فرعون على ذلك ( وبشّر المؤمنين ) بالنصر والجنة ، لم يجمع هنا لأن التبشير في الأصل من وظيفة صاحب الشريعة ، ولم يخاطب معها هارون لأن الرسالة لموسى أعظم وأغلب ، وهارون تابع له وقال الطبرى ، ومكى : « وبشّر المؤمنين » خطاب للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول ضعيف .

ينقش « وأوحينا » إلى قوله : « وبشّر المؤمنين » « وإن يمسسك الله بضر » إلى « الرحيم » في قطعة سكر بإبرة حديد ، ويقرأ : وعده الحق ، وقوله الصدق ، وهو الشافي ، ويذاب بماء عذب أخذ من النهر ليلا عند طلوع الفجر ، وبشر به المريض فيبرأ بإذن الله تعالى ، وعن هبيرة ، عن حفص : أنه وقف على تبوأ بإبدال الهمزة ياء ، والصحيح أنه وقف بالهمزة كما هو الواضح .

( وقالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ ) وقرأَ الفضل الرقاشى أءنك على الاستفهام ( آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَكَلَاهُ زِينَةً ) ما يترين به من لباس ودواب ، وغللمان وفرش ، وأثاث البيت الفاخر ، والأشياء الجميلة ( وأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) قال ابن عباس رضى الله عنهما : كانت لهم من فسطاس مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة ، وزبرجد وياقوت ، وقيل : كان لفرعون وأصحابه من الذهب والفضة ، والياقوت والجواهر والحلى ، ما لا يحصىه إلا الله ، وكان ذلك مما جمعه يوسف في زمانه في أيام القحط ، أراد موسى الدعاء عليهم ، لإصرارهم ، فقدم ذكر ما كان سببا لكفرهم وإصرارهم وهو الزينة والمال •

( رَبَّنَا ) نداء آخر مؤكد بالأول ، أو لا يقدر حرف النداء فيه ، لكنه تأكيد لقوله : « ربنا » لا له لحرف النداء ( لِيُضِلُّوْا ) متعلق بآتيت ، ويجوز تعليقه بآتيت محذوفا داخل عليه قوله : « ربنا » فيكون منادى بحرف محذوف ، وغير تأكيد للأول ، وسواء في ذلك كله جعلت اللام للتعليل أو للعاقبة أو للدعاء ، ومعنى التعليل أنك آتيت زينة وأنواعا من المال استدراجا للضلال ، وبه قال الفراء •

ومعنى العاقبة : أنك آتيتهم ذلك ، فكانت عاقبتهم الضلال ، وبها قال الأخفش ، وفي معنى ذلك جعلها للتعليل المجازى لما تسببوا بها إلى الضلال ، فكانهم أوتوها ليضلوا •

ومعنى الدعاء : أنه لما علم بالوحي ، أو بممارسة أحوالهم أنهم لا يؤمنون ، دعا عليهم للضلال على طريق قولك : لعن الله إبليس ، وبه

قال ابن الأنباري ، وعليه فيضلوا مجزوما ، وقرأ حمزة والكسائي وغيرهما من الكوفيين بضم الياء ، أى ليضلوا غيرهم ، فاللام للتعليل أو للعاقبة ( عَنْ سَبِيلِكَ ) دينك •

( رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ ) قال مجاهد : أهلكها ، وقيل أزل صورها وهيئتها ، وقال قتادة والجمهور : امسحها ، وقرأ الفضل الرقاشي : اطمس بضم الميم •

( وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ ) اطبع عليها بالخذلان ( فَلَا يُؤْمِنُوا ) الفاء سببية في جواب الدعاء ، ولا نافية ، والفعل منصوب ، وقال الأخفش : عطف على يضل ، ولا نافية ، والفعل منصوب ، وما بينهما اعتراض ، وقال الفراء ، والكسائي : لا للدعاء ، والفعل مجزوم ، فالفاء عاطفة على اطمس أو اشدد ، وهذا الدعاء على الطريقة المذكورة في قوله : « ليضلوا » •

( حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ) أراد الحقيقة ، وعن ابن عباس : هو الغرق ، وهذا إنما يصح إن كان موسى علم أنهم يغرقون ، أو أراد أنه الغرق في نفس الأمر ، ولو لم يدر موسى أنه الذي يصيبهم ، وجعل رواية العذاب غاية نفى الإيمان المطلوب شرعا ، فإنه لا ينفصل حين رأوا به العذاب ، لأنه مطلوب قبلها ، وأما بعدها فلا ينفع ، وإن وجد فيلس بالمطلوب ، أو أراد إثبات الإيمان عندها ، لأنه لا ينفع ولا يخرج عن الكفر ، قال محمد بن كعب : وكان الداعي موسى وهارون ، وهارون يقول :

آمين ، والتأمين دعاء ، لأن معناه استجب ، ولذلك أضاف الدعاء إليها في قوله :

( قَالَ ) الله ( قَدْ أَجِيبْتَ دَعْوَتُكُمَا ) ويجوز أن يكونا جميعا يدعون ، ولم يذكر إلا دعاء موسى ، وقرئ دعواتكما بالجمع ، قال ابن جريج : كان بين الدعاء والإجابة أربعون سنة ، أقامها فيهم بعد الدعاء ، مسح الله سكرهم ، ودنانيرهم وأموالهم حجارة •

أوحى الله إلى موسى : أنى مورث بنى إسرائيل ما فى أيدي فرعون من العروض والحرى ، وجاعله لهم جهازا وعمارا إلى الأرض المقدسة ، فاجعل لذلك عيدا تعتكف أنت وقومك وتذكروننى فيه ، وتظموننى ، وتعبدوننى ، لما أريكمن من الظفر ، ونجاة الأولياء ، وهلاك الأعداء ، وتستعيروا لعيدكم من آل فرعون الحرى ، وأنواع الزينة ، فإنهم لا يمتنعون عليكم بالبلاء النازل عليهم فى ذلك الوقت ، ولما قذف فى قلوبهم من الرعب •

فاستعاروا فأعارهم فرعون وقومه ما فى خزائنهم ، وفى أيدي أهلهم من الحرى كله ، وأتم موسى الدعاء ، فمسح الله ما بقى فى أيديهم من مال ودنانير ، ودراهم وخيل ، ورقيق وزروع ونخل حجارة •

قال محمد بن كعب القرظى : كان الرجل مع أهله فى فراشه ، غصارا حجرين ، والمرأة قائمة تخبز صارت حجرا ، وذلك من عبيدهم وإمائهم ، لأنهم مال ، وكما دعى موسى بطمس الأموال •

قال رجل من أهل الشام كان بمصر : رأيت نخلة مصروعة ، وإنها لحجر ، ورأيت إنسانا وما أشك أنه إنسان ، وإنه لحجر ، وكان ذلك الإنسان من الرقيق ، ولم يبق لهم مال إلا مسخه الله تعالى ، إلا ما في أيدي بنى إسرائيل من الزينة .

قال محمد بن كعب : سألتني عمر بن عبد العزيز عن الآيات اللاتي أراهن الله عز وجل فرعون وقومه ؟ فقلت : الطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والعصا ، واليد البيضاء ، والطمث ، وقلق البحر .

قال عمر : كيف يكون الفقيه إلا هكذا ، ثم دعا بخريطة كانت فيها أشياء أصيبت لعبد العزيز بن مروان من بقايا مال فرعون ، فأخرج البيضة مشقوقة نصفين وإنها لحجر ، والجوزة مشقوقة وإنها لحجر ، والحنطة والعنسة .

قال ابن عباس : أول الآيات العصا وآخرها الطمث ، قال : بلغنا أن الدنانير والدراهم صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وأنصافا وأثلاثا ، قال السدي : مسخ الله أيضا طعامهم حجارة .

( فاستقيموا ) دوما على الاستقامة في الدين والدعوة ، وإلزام الحجة ، ولا تستعجلوا ، فإنما طلبتما واقع لوقته ، داما أربعين سنة ، فأهلك الله سبحانه وتعالى فرعون وقومه ، وطمس مالهم ، ولم يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم وهو العرق .

( ولا تَتَّبِعَنَّ ) لا ناهية ، نهاهما عن الاتباع ولم يكونا

اتبعا قط تأكيدا ، والفعل مجزوما بحذف ، ثم أكد بالنون الشديدة كسرت تشبيها بنون الرفع بعد ألف الاثنين ، وبنون المثني ولو كان فيها نونان ، لأن الأولى مدغمة فكأن لم تكن ، وكل منهما نون زائدة بعد ألف ليست من نفس الكلمة ، واغترف التقاء الساكنين ، لأن الأول ألف لا يمكن تحريكه ، ولو حذف لم يكن عليها دليل في الخط ، بل ولا في اللسان ، لأن النون تفتح من بعد حذف الألف ، ولو حذفت المدغمة لا لتبست الباقية بنون الرفع ، ومن أجاز وقوع الخفيفة بعد الألف أجاز أن تكون هذه المدغمة نون الرفع على أن لا نافية ، والواو حالية أو استثنائية ، والمكسورة نون التوكيد كسرت على أصل التخلص من التقاء الساكنين مع التشبيه بنون يقومان ، ونون الزيدان ، •

وقرأ أبو عمرو في رواية ابن ذكوان بتخفيف النون ، على أنها نون الرفع ، ولا نافية ، وتشديد التاء ، وقيل : هي نون التوكيد الخفيفة كسرت لالتقاء الساكنة ، وتشبيها بنون يقومان والزيدان ، ولا ناهية ، وتلك الرؤية هي المشهورة عن أبي عمرو •

وروى بعض رجاله الذين يروون عنه أنه سكن التاء الثانية ، وفتح الباء الموحدة ، وشدد النون مكسورة ، وروى بعضهم أنه قرأ بهذا الضبط ، لكن خفف النون ، وهي كما مر نون الرفع ولا نافية ، والجملة حال أو مستأنفة ، وعلى النفي فإنما ساغ التوكيد على القلة ، وقاسه بعض ، أو لأن هذا النفي في معنى النهي ، قالوا : وللعطف على هذا الوجه •



( سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ) في الاستعجال ، أو عدم الوثوق  
والسكون إلى وعد الله وهم الجهلة مطلقا ، أو المشركون •

( وَجَاوَزْنَا ) وقرأ الحسن : وجاوزنا بالتشديد بمعنى واحد  
كضاعف وضعف بالتشديد بمعنى واحد ( بَبْنَى إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ ) والباء  
معاقبة للهمزة المعدية إلى مفعول آخر ، كأنه قيل : صيرناهم مجاوزين  
البحر ، حتى بلغوا الشط ، حافظين لهم ، أو الباء صلة في المفعول الأول ،  
أما جاوز فتعديه إليه كالتعدية في سايرته ، غير أن هذا متعد إلى واحد ،  
قيل : بخلاف سار فإنه لازم ، وأما جَوَّز فتعديته إليه بالتضعيف ،  
ويجوز كون الباء بمعنى مع •

( فَاتَّبَعَهُمْ ) أى تبعهم ، فهو لموافقة المجرّد ، أو بمعنى أدركهم ،  
يقال : تبعه حتى أتبعه ، أى حتى أدركه ، ومر مثله في الأعراف ( فِرْعَوْنَ  
وَجُنُودَهُ بَغِيًّا وَعَدَوًّا ) حالان ، أى باغيين وعاديين ، أى ذوى بغى  
 وعدو أو مبالغة ومفعول لأجله ، قيل : البغى الظلم ، والعدو ومعادات  
القلب ، وقيل : البغى طلب الاستعلاء بغير حق ، العدو والظلم ، وقيل :  
البغى في القول ، والعدو في الفعل ، وقرأ الحسن بضم العين والسادال  
وتشديد الواو •

خرج موسى فيما قيل : من مصر في ستمائة ألف سوى الحشم ، ولما  
أدركهم فرعون قالوا : أين ما وعدنا ربنا من النصر ؟ هذا البحر أماننا  
إن دخلنا غرقنا ، وفرعون خلفنا إن أردر كنا تقتلنا ؟ وكان فرعون على

حصان أدرهم ، وفي عسكره ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه ،  
سوى سائر الألوان ، وكان جبريل على فرس أنثى ، ومكائيل يسوقهم  
حتى لا يشرك واحد منهم ، ولم يكن في خيل فرعون أنثى ، ولما وصل  
البحر قال لقومه : انظروا كيف انفلق البحر لهييتي ، حتى أدرك أعدائي  
الذين أبقتوا مني ، فادخلوا البحر ، فهابوا ، فحضر جبريل بفرسه المذكورة ،  
وهي كحائل مشتهية للفحل ، عليه غمامة سوداء ، وخاض البحر ، وظنوه  
منهم ، وشتم فرس فرعون وأفراس قومه ريحها فاقترحموا .

وروى أن هامان قال : أتيت هذا المكان مرارا ، وما فيه طريق ولا  
أؤمن أن يكون هذا مكيدة من هذا الرجل لهلكنا فعصاه ، فدخل ودخلوا .

وفي رواية أن فرس جبريل كانت بيضاء ، ولما هم أولهم بالخروج  
من البحر ، ودخل آخرهم ، انضم عليهم البحر .

قال ابن سلام : لما انتهى موسى إلى البحر قال : يا من كان قبل  
شيء ، والمكرن لكل شيء ، والكائن بعد كل شيء ، اجعل لنا من أمرنا فرجا  
ومخرجا ، فأوحى الله تعالى : أن اضرب بعصاك البحر ، وعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « ألا أعلمكم الكلمات التي تكلم بها موسى عليه  
السلام حين جاوز البحر ؟ » قالوا : بلى ، قال : « قولوا اللهم لك الحمد ،  
وإليك المشتكى ، وأنت المستعان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي  
العظيم » اهـ وكان الماء في ذلك الوقت في غاية الزيادة .

( حتى إذا أدركه الغرقُ قال ) حين أوشك أن يغرق ، وقيل :

قال في نفسه بعد الغرق والإدراك صالح لذلك ( آمنتُ أنه ) بأنه ، أو صدقت أنه ، وقرئ بكسر الهمزة على إبدال الجملة من آمنت ، وهي حمزة والكسائي ، أو على التفسير لآمنت ، أو على تقدير القول ، أو على الاستئناف .

( لا إله إلاّ الذي آمنتُ به بنو ) أنت فعله لأنه جمع تكسير أعرب إعراب جمع السلامة ( إسرائيل وأنا من المسلمين ) أعرض عن الإيمان في زمان القبول ولو بمرة ، وبالف فيه وكرره حين لا يقبل ، وذلك أنه قال ذلك حين عاين ملائكة العذاب ، وهو وقت لا تقبل فيه توبة ، وقيل : لأنه لم يزل ذلك من قلبه ، بل ليدفع البلية ، وقيل : قاله على شك ، ولذا قال : « إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل » .

قال العلامة أبو القاسم البرادي : اختصم ملكان بصورة رجلين أبيض وأسود إلى فرعون ، قال الأبيض : هذا عبيد اشتريته من خالص مالي ، وأسكنته داري ، وزوجته أمتي ، وصبيت في يديه مالي ، وأحسننت إليه ، فكلفته خدمتي وطاعتي ، فأتاه عدوى فقطعه عني ، ودعاه إلى طاعته ، وأمره بعصيانى ومخالفتى ، فأطاعه وعصانى ، وامتلأ أمره ، ونبذ أمرى وراء ظهره ، وكابرنى ، وعاندنى ، فعمد إلى طائفة من مالي وعبيدى ومملكتى ، فادعاه لنفسه ، وكفر فى جميع ذلك نعمتى ، فاحكم لى عليه بواجب حقى .

فقال فرعون لعنه الله للأسود : أسمعت كلامه ، فقال : نعم ، قال : فما تقول ؟ فقال : كل ذلك فعلته ، وأنا فيه إلى الآن ، ولا أرجع عنه .

فقال الأبيض : فما يجب لى عليه ، فاحكم به •

فقال : أرى أن تعتمد إلى خابية عظيمة من رصاص ، وتملؤها  
ملحا ، وتختتم عليها ، وتذهب به إلى بحيرة كذا في القلزم ، يعنى البحيرة  
التي قدر الله غرقه فيها بعد ، وتربط يديه ، وتعلق الخابية إلى عنقه ،  
وترسله وإياها في البحيرة •

فقال : اكتب لى صكاً بخط يدك إلى صاحب البحر ليعيننى ، ولا  
يمنعنى ، فكتب له ذلك •

وروى أنه كتب يقول الوليد أبو العباس بن مصعب : جزاء العبد  
الخارج عن سيده ، الكافر نعماء ، أن يغرق في البحر ، فلما انطبق عليه  
البحر حضره الملكان ، وأحضرا الصك بخط يده ، وحكمه على نفسه ،  
فحينئذ قال : « آمنت بالذى آمنت » الخ انتهى بزيادة •

( آآن ) أى أتطيع الآآن ، أو تقرر الآآن ، أو تؤمن الآآن وقد  
أيسست من نفسك وقد عاينت ( وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ ) قبل ذلك مدة عمرك  
كلها ( وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ) الضالين في أنفسهم ، المضلين لغيرهم ،  
وقايل ذلك الملائكة ، وقيل : جبريل ، ويجوز أن يكون الله خلق له ذلك  
الكلام فسمعه ، قيل : ويدل له : « فاليوم ننجيك » الخ ، وأن يكون  
القول مجازا في دلالة حاله ، وتصوير خزيه ، وفي عرائس القرآن :

تفرد جبريل بفرعون ، فأراه فتواه فقال : أما هذه فتيتك انتى أفيتت بها •

( فالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ ) مما وقع فيه قومك من قعر البحر ، ونجعلك فوق الماء ، وقرأ يعقوب ننجيك بالتخفيف ، ومعناها واحد ، ويجوز أن يكونا مأخوذين من النجوة وهى المكان المرتفع ، أى نلقيك على نجوة من الأرض ، وقرئ ننجيك بالحاء المهملة ، من أنجاه بمعنى أنقاه فى ناحية ، قيل : ألقى بجانب البحر ، قال كعب : رماه الماء إلى الساحل قصيرا أحمر كأنه ثور •

( بِبَدَنِكَ ) بمجرد جسدك لا روح فيه ، أو بجسدك لم ينقص منه شئ ، ولم يتغير ، أو بمجرد جسدك لا لباس عليه ، أو بدرعك ، وكانت عليه درع من ذهب مرصعة بالجواهر يعرف به ، وقرأ أبو حنيفة : بأبدانك ، أى بأجزاء بدنك ، وقد ورد نثرا ونظما هوى بأجرامه ، أى بأجزاء بدنه ، أو بدروعك ، وكانت له دروع يلبسها بعضا على بعض ، والباء متعلقة بمحذوف حال من كاف ننجيك ، وهى للتعدية العامة فى حروف الجر فى تفسير البدن بالجسد ، وللمصاحبة فى تفسيره بالدرع بمعنى مع ، إلا أن بعضا ذكر أن المصاحبة بمعنى تكون ابتداء ، وبالياء تكون مستدامة ، وليس ذلك بشئ ، وقيل : إن الباء سببية على التفسير بالجسد ، والتفسير بالدرع ، أى بسبب جسدك ، أو درعك لتعرف بهما كما قال •

( لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ) على موتك ، أى لمن كان حى بعدك ،

وهم بنو إسرائيل ، كان في نفوسهم أن فرعون أعظم شأننا من أن يغرق ، بل قيل : قالوا : ما مات ولا يموت أبداً ، حتى روى أن موسى عليه السلام أخبرهم بموته فلم يصدقوه ، وألقاه الله على الساحل ، وعليه درعه حتى عرفوه ، روى أنهم قالوا : خَلِّقْ خَلْقَ من لا يموت ، ألا ترى أنه يلبث كذا وكذا يوماً لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه الإنسان ، وقيل : معنى « لمن خلفك » أنه كان مطروحا على مصر بنى إسرائيل ، وقيل : لمن يأتي بعدك من القرون يعلمون أنه عبد مهان يراه من يراه فيخبر به من بعده ، فيزدجروا عن الطغيان ، أو يعلمون أن الإنسان وإن بلغ ما بلغ بعيد عن الربوبية ، وقرئ : لمن خلفك بفتح اللام بعدها قاف مفتوحة ، أى آية خالقه كسائر آياته ، يعلم منها أنه عامد لذلك إهانة لك بمعصيتك ، وإزالة لشبهة عدم موتك ، وإظهارا لقدرته ، وهذا المعنى صحيح أيضا في قراءة « لمن خلفك » بإسكان اللام بعده فاء .

( وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لعافلون ) لا يتفكرون فيها ، ولا يعتبرون ، وهى على عمومها ، وقيل : أراد المشركين مطلقا ، وقيل : مشركى مكة .

مبحث ورد من طرق كثيرة ، بألفاظ مختلفة ، وبزيادة ونقص ، أن جبريل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو رأيته وأنا آخذ من طين البحر أدمه في فم فرعون مخافة أن تدركه الرحمة ، أو قال خشية أن يقول : لا إله إلا الله فيرحمه الله ، أو لئلا تدركه الرحمة ، وذكر ذلك العلامة البرادى وأقره .

وفي عرائس انقرآن : يا محمد ما أبغضت أحدا من الخلق مثل ما أبغضت رجلين : أحدهما من الجن وهو إبليس ، حين أمر بالسجود فلم يسجد ، والآخر من الإنس وهو فرعون حين قال : أنا ربكم الأعلى ، ولو رأيتنى يا محمد وأنا آخذ من طين البحر ، وأدسه في فيه مخافة أن يقول كلمة يرحمه الله بها •

وذلك مشكل ، من حيث إن المنع من كلمة الإخلاص بسد الفم إغانة على الكفر ورضا به ، والله سبحانه لا يأمر بذلك ، فأما جار الله فهجم على القوم ، بأن قولهم خشية أن تدركه الرحمة ، أى ونحوه مما هو من زيادة الباهتين لله وملائكته ، فإن الرضا بالكفر كفر ، وإن الإيمان في القلب يكفى ، ولا يشترط له النطق ، وإلى هذا كنت أذهب ، وإنما النطق إخبار بالتوحيد الذى فى القلب لا توحيد •

وأما أنا فأقول : إن صح الحديث فإن الله أن يفعل ما شاء فعله ، أمر جبريل أن يسد فمه لئلا يقول ذلك مرة أخرى فيرحم ، وجعل الله سده عن قول ذلك كالطبع على القلب بالخذلان ، وأنه لو أعاده لأثر من قلبه كما هو فى لسانه ، وأما المرة الأولى فقلاله من لسانه فقط ، فكان جبريل يخاف أن يدرك ما أمر الله به من سده فمه ، هذا ما يتعلق بنحو قوله : مخافة أن تدركه الرحمة ، وأما مجرد سد الفم مع إسقاط تلك الزيادة ، فلأن الله أمره ، ولأنه لا ينفعه الإيمان والقول ، فيكون كقوله

لأهل النار : « اخسئوا فيها » ولصون اسم الله عن لسانه جزاء بكفره  
وليُعذبه بذلك •

( ولقد بوءاً أنا بنى إسرائيل ) أنزلناهم ( مَبُوءاً ) اسم مكان  
ظرف مكان ، أى منزل ( صِدْقٍ ) أى منزلاً صالحاً مرضياً ، ومن عادة  
العرب إذا أرادت مدح شيء أضافته للصدق ، والمراد بلاد الشام ، ومنها  
الأردن ، وهو قول قتادة ، وابن زيد ، وقال الحسن : مصر ، وقيل :  
الشام ومصر ، والأول أصح ، فإن الصحيح أنهم لما غرق فرعون رجعوا  
إلى مصر ، فأخذوا باقى الأموال ، وجمعوها ، وما لم يقدرُوا على حمله  
باعوه لمن بقرب مصر ، على أن المظموس عليه من أموالهم رده الله تعالى  
بحاله بعد الغرق ، لينتفعوا به وبقي على الطمس بعضه عبرة لمن يأتى  
لو كان المظموس عليه بعض أموالهم لا محلها ، ثم رحلوا إلى الشام •

قيل : بعث موسى جندين كل جند اثنى عشر ألفاً ، وأمر عليهما  
يوشع وكالب إلى مدائن فرعون ، وما فيها إلا النساء ، والصبيان ،  
والمرضى ، والهرمة ، فحملوا المال كما مر •

وروى أنهم لما خرجوا إلى الشام ، أظلم الطريق ، فدعا موسى  
مشيخة بنى إسرائيل فسألهم فقالوا : إن يوسف لما مات بمصر أخذ  
على إخوته عهداً أن لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم إلى الأرض  
المقدسة ، وسألهم أين قبره ؟ فلم يعلموا ، فقال موسى ينادى أنشدتكم



الله ، من علم موضع قبر يوسف فليخبرني به ، ومن لم يعلم فصمت أذناه فكان يمر برجل ينادي فلا يسمع ، حتى سمعته عجوز فقالت : إن ذلك عليه فهل تعطيني ما أريد ، فقال : حتى أسأل ربي ، فسأله فأمره أن يعطيها مناها ، فأعطاها فقالت : أريد أن لا تنزل غرفة في الجنة إلا نزلتها معك ، فقال : نعم ، قالت : فإنني عجوز لا أستطيع أن أمشي ، فحملها ولما دنت من النيل قالت : إنه في جوف النيل ، فادعوا الله أن يحبس عنه الماء فدعا وحبس عن القبر ، فقالت : احفروا ها هنا فاستخرجوه في صندوق من مرمر ، فحمله معه فدفنه في الأرض المقدسة ، ومن ثمّ تحمل اليهود موتاهم إلى الأرض المقدسة .

جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأكرمه فقال : « ما حاجتك ؟ » فقال : ناقة يا رسول الله برحلتها ، وأعنز يحلبها أهلي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانيا : « ما حاجتك ؟ » فقال : مالي حاجة غيرها ، فقال : « إن عجوزا في بني إسرائيل كانت أحسن منك مسألة » وروى أنها شرطت ذلك ، وأن يرد عليها الله رجلها ، وكانت مقعدة وشبابها وبصرها ، فقال له الله أعط له ذلك فإنك تعطى على كريم ، فلما أطلعوا تابوته أضواء الطريق كالنهار ، وأضواء القمر ، وقيل : كان ذلك نهارا وأظلم كالليل ، ولم أطلعوه أضواء .

( وَرَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ) اللذائذ ( فَمَا اخْتَلَفُوا ) في أمر دينهم ( حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ) ، وهو التوراة ، كما يطلق العلم على المسائل ، والمراد من بعد ما جاءهم إدراك الحق وفهمه بنزول التوراة ، وكان نزولها بعد الغرق ، ولما نزلت آمن بعض ، وكفر بعض ، وعمل بها

بعض ، ولم يعمل بها بعض " ، وقيل : القرآن ، وقيل : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانوا قبل بعثه متفقين على نبوته ، وصدق كتابه ، ويفتخرون على المشركين بأنه سيبعث آخر الأنبياء نقايتكم معه ، فلما بعث وعلموه مبعوثا ، آمن به بعض كعبد الله بن سلام ، وكعب الأخبار ، وكفر به بعضهم إيثارا لرياسة وحسدا وبغيا ، وأجاز بعض أن يكون المراد اختلافهم على أنبيائهم موسى وغيره ، ونبينا صلى الله عليه وسلم في زمان كل واحد على حدة بعد مجيء علمه على حدة .

( إن ربك ) يا محمد ( يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) من أمر الدين بتمييز الحق وإنجائه ، والمبطل وإهلاكه .

( فإن كنت في شك ) تردد وقد استعمل في الظن وهو محتمل هنا ، والشك ضرب من الجهل ، وكل شك جهل ، وليس كل جهل شك ، فبينهما عموم وخصوص مطلقان ( ممّا أنزلنا إليك ) أى القرآن والقصص ، والصحيح عندى الأول ، ولو ضعفه بعض ، وهذا الشك على سبيل الفرض والتقدير ، لا على إثبات أنه شك حاشاه .

( فاسأل الكذبن يقرءون الكتاب ) التوراة ، أو حقيقة الكتاب فيشملها ، والإنجيل جميعا ( من قبلك ) كعبد الله بن سلام ، وكعب الأخبار ونحوهما ، ممن آمن من علماء أمر الكتاب ، فإنهم الموثوق بجوابهم لإيمانهم ، قاله الضحاك ، ونسب للمحققين ، وقيل : المراد علماءهم مطلقا ، فإن أمرك محقق في كتبهم ، على نحو ما ألقينا إليك ، أقرؤا أو جحدوا .

روى أنه لما نزل ذلك قال صلى الله عليه وسلم : « لا أشك يا رب ولا أسأل أهل الكتاب ، بل أكتفى بما أنزلت على » فالمراد تهيج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزيادة تثبت له ، وتحقيق أمره ، والاستشهاد عليه بما في

الكتب المقدمة ، وليس كما قيل المراد ، فالتحقيق للأمر ، والاستشهاد ، وأما التمهيج بل المراد كلاهما ، فإن قوله : « إن كنت في شك » تمهيج وقوله : « فاسأل » الخ تحقيق واستشهاد ، ويجوز أن يكون المراد التمهيج ، وبيان أن أمرك علم قد رسخ فيه أهل الكتاب .

وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد من شك ، ويناسبه : « قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني » وقيل الخطاب للشمول ، أى فإن كنت في شك يا من يمكن منه الشك ، والآية تشير إلى المسارعة إلى أهل العلم إذا اعترت شبهة .

( لَقَدْ جَاءَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ) أى ما لا يقبل الشك ( فلا تكوننَّ مِنْ الْمُتَمَتِّعِينَ ) الشاكين ، والامتراء افتعال من المرية .

( ولا تكوننَّ مِنْ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ ) دلائله ، أو آيات القرآن ، أو آيات الكتب مطلقا ، ومعنى النهين الأمر بالدوام على عدم الكون من المتمترين ، وعدم الكون من المكذبين ، أو ذلك مع التمهيج والإلهاب ، وقطع الأطماع عنه ، وقيل : المراد خطاب غيره ، ولو كان اللفظ خطابا له ، وقيل : الخطاب لغيره على سبيل الشمول ، وفائدة توجيه الخطاب له ، وإرادة غيره في القول الثانى ، التنبية بأنه إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم محذرا من هذا فغيره أولى بأن يتقى ذلك ، فإنه قريب الوقوع فيه ، وذلك لظاهر اللفظ وإلا فذلك تحذير لغيره لا له ( فَتَكُونُ مِنْ الْخَاسِرِينَ ) هو في الخطاب تابع لما قبله بأوجهه .

( إنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ ) وجبت في الأكل ( عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ )

أى أقضيته أنهم أشقياء ، أو مواعيده ، والجمع باعتبار معدد المقتضى عليهم ، والمواعدين أو تعدد ما قضى على يد فرد ، وأوعده ككونه يفعل كذا ، وكونه من أهل النار ، وإن دركته كذا ، وفسره قتادة بالسخط ، وبعض باللغة ، وما صدق ذلك واحد وقرىء بالجمع [ كلمات ] ( لا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ) حين لا ينفع الإيمان على ما مر في نظيره ، فإن الله سبحانه لا يبدل القول لديه ، ولا يفعل إلا ما أراد في الأزل .

( فلو لا ) للتوبيخ والتتدويم ( كانت قرية ) أى أهل قرية ، أو أطلق القرية على أهلها للحالية والمحلية ( آمنت فتفكها إيمانها ) وبخ أهل القرى وندمهم على ما فاتهم من أن يؤمنوا ، فينفعهم إيمانهم ، بأن يوقعوه قبل معاينة عذاب وجه إليهم ، وذلك أنهم لم يؤمنوا إلا بعد المعاينة ، هذا ما ظهر لى فى تفسير الآية ، ولولا على الصناعة .

وقرأ ابن مسعود : فهلا كانت ، وكذا فى مصحفه ، وليست هلا التحصيلية بل التوبيخية والتتدويمية ، لأن التحضيض على أمر مستقبل لا ماض فائت ، وقد تجعل لولا وهلا فى الآية للتحضيض على تنزيل ما مضى منزلة المستقبل ، كأن أهل القرى الموتى أحياء حضهم على الإيمان وقت ينفع ، ثم رأيت ابن هشام قال : إنها للتوبيخ كما قلت ، قال : والظاهر أن المعنى على التوبيخ ، أى فهلا كانت قرية واحدة من القرى المهلكة تابت عن الكفر قبل مجئ العذاب ، فنفعها ذلك ، وهو تفسير الأخفش ، والكسائى ، والفراء ، والنحاسى ، ويؤيده قراءة أبى ، وعبد الله بن مسعود فهلا انتهى .

(إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ) استثناء منقطع ، ويجوز أن يكون متصلا ، لأن التوبيخ يقتضى عدم الوقوع ، والمراد الناس فى قوله : « كانت قرية » كما مر ، فكأنه قيل : ما كانت قرية آمنت بعد معاينة العذاب ، غنفعها إيمانها إلا قوم يونس ، فلمرعاة معنى النفى من التوبيخ كانت النكرة . وهى قرية للعموم ، وذلك أولى من قول الهروى : إن لولا هنا حرف نفى ، ولا دليل له فى قراءة بعض برفع قوم على البدلية ، لأن البدلية كما تجوز بعد النفى الصريح نحو : ما قام أحد إلا زيد ، تجوز بعد غير الصريح كقولك : تغير المنزل إلا النوء والرتد ، فباعتبار الظاهر يجب النصب بذكر المستثنى منه ، وكذا حيث استتر ضميره ، والكلام إيجاب لكن رفع نظرا إلى أن المعنى : لم يبق المنزل على حاله إلا النوء والوئد .

( لَمَّا آمَنُوا ) بعد معاينة عذاب وجه إليهم ( كَشَفْنَا ) أنزلنا ( عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ ) أحببناهم فى منفعة لهم دنيوية وأخروية ( إِلَى حِينٍ ) هو حين آجالهم ، والأكثر أنهم رأوا العذاب ، فلذلك صح استثناءهم ممن رآه فلم ينفعه إيمانه : وقيل : لم يروه ، وعليه فالاستثناء منقطع ، وكذا هو منقطع على قول من قال : إن أهل تلك القرى آمنوا بعد معاينة العذاب ووقوعه عليهم ، لأن قوم يونس عاينوه ، ولم يقع عليهم ، لكن الظاهر أن العذاب الموجه إلى قوم لكفرهم إذ رأوه ، ولو لم يقع عليهم فى حينهم ، كالأقبح فى أنه لا يرد ، ولا تنفع التوبة إلا قوم يونس ، فإن الله الحكم بما شاء ، وحكمه كله حكمة وعدل .

وقيل : نفعتهم توبتهم بأنها قبل نزوله عليهم ، بخلاف توبة فرعون ، فإنها بعد المباشرة ، وقيل : لصدق نيتهم ، بخلاف فرعون ، فإن نيته

لم تصدق فيما قيل إنما أراد دفع البلية الحاضرة ، أو كانت في شك  
كما مر .

قال صاحب عرائس القرآن وغيره : لم ينسب أحد إلى أمة إلا  
عيسى وميونس بن متى ، وقيل : متى أبوه ، قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : « لا ينبغي لأحد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى ،  
قال الله عز وجل : « وذا النثون إذ ذهب مغاضباً » » .

وكان رجلاً صالحاً يتعبد في جبل كان من أهل قرية من قرى الموصل  
تسمى نينوى ، كان قومه يعبدون الأصنام ، فبعثه الله إليهم ، وكان لا  
يصبر مع الناس ، فلحق بالجبل يعبد فيه ، وكان حسن القراءة تستمع  
الوحوش إلى قراءته كداود ، وكانت تعتريه حدة ، وكان قليل الصبر  
على قومه ، قليل المداراة لهم ، ولذلك نهى الله رسوله صلى الله عليه وسلم  
أن يكون مثله ، لعجلة ظهرت منه ، ولا تكن كصاحب الحوت .

زعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كانت في يونس  
خفة وعجلة ، فلما حمل أعباء النبوة تفسح تحتها الرابع تحت  
الحمل » .

قال علي بن أبي طالب : بعث الله تعالى يونس إلى قومه وهو ابن  
ثلاثين سنة ، وقام يدعوهم ثلاثاً وثلاثين سنة فلم يؤمنوا ، إلا رجلان :  
روبيل وكان عالماً حكيماً ، وبنوحاً وكان زاهداً عابداً ، قال ابن مسعود :  
لما أيس منهم دعا عليهم ، فقيلاً له : ما أسرع ما دعوت على عبادي ،  
ارجع إليهم وادعهم أربعين ليلة ، فإن أجابوك وإلا فإني مرسل عليهم العذاب ،  
فرجع فدعاهم سبعا وثلاثين ليلة فلم يجيبوه ، فقسام خطيئاً فيهم ،

فقال : إني محذركم العذاب إلى ثلاثة أيام إن لم تؤمنوا ، وقيل : حذرهم العذاب من أول الأربعين إن لم يؤمنوا لتمامها وآية ذلك : أن تغير ألوانكم ، فقالوا : إنه رجل لم يجرب عنه كذب قط ، فانظروا فإن بات فيكم ليلة الثالثة فليس ذلك بشيء ، وإلا فاعلموا أن العذاب مصيحكم ، فأمنوا قبل أن ينزل عليكم ، فتغيرت ألوانهم ليلة الثالثة ، فراوا تغيرها ، وخرج ولم يبت فيهم •

فلما أصبحوا تغشاهم العذاب ، قال سعيد بن جبير : كما يغشى الثوب القبر إذ أدخل فيه صاحبه ، وقال مقاتل : كان فوقهم قدر ميل ، وقيل : أربعة أميال ، وعن ابن عباس : قدر ثلث ميل ، وعنه ثلثي مثل ، وعن قتادة ، ووهب : أن السماء غامت غيما أسود هائلا يرى منه دخان شديد ، وهبط حتى غشا مدينتهم ، واسودت سطوحهم ، فطلبوا يونس فلم يجدوه ، فأيقنوا بالهلاك ، وبصدق يونس ، فحذف الله في قلوبهم التوبة ، وألهمهم حتى خرجوا إلى الصعيد بأنفسهم ، ونسائهم ، وصبيانهم ، ودوابهم ، ولبسوا المسوح ، وأظهروا الإيمان والتوبة ، وأخلصوا النية ، وشرقوا بين كل امرأة أو دابة وولدها ، ليزدادوا ضجيجا ، ويحن بعضهم إلى بعض ، فعلت أصواتهم ، واختلطت ، وتضرعوا وقالوا : آمنا بما جاء به يونس ، فرحمهم ربهم ، وقبل توبتهم ، وكشف العذاب عنهم يوم عاشوراء يوم الجمعة ، وقيل : نصف شوال يوم الأربعاء •

قال ابن مسعود : بلغ من توبة أهل نينوى أن ترادوا المظالم حتى كان الرجل يأتي حجرا ووضع عليه أساس بنيانه فيقلعه ويرده لصاحبه •

وروى صالح المري ، عن أبي عمران الجوني ، عن أبي الخلد :

لما غشيهم العذاب مشوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى ؟ قال : قولوا : يا حيّ حين لا حيّ ، ويا حيّ محي الموتى ، ويا حيّ لا إله إلا أنت ، فقالوا ذلك ، فكشف عنهم •

وقال الفضيل بن عياض : قالوا : اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت ، وأنت أعظم منها وأجل ، فافعل بنا ما أنت أهله ، ولا تفعل بنا ما نحن أهله ، وجعل ينتظر العذاب فلم ينزل بهم ، فقيل له : أرجع إليهم ، فقال : كيف أرجع إليهم وقد وعدتهم بالعذاب ولم يعذبوا ، وكانوا يقتلون من كذب •

( وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ) حال مؤكدة لصاحبها ، والظاهر أنه ليس المراد مشيئة إلقاء وقهر ، بل المراد لو شاء لآمنوا باختيارهم ، وفسرها جار الله في غير موضع بمشيئة إلقاء ، وكذا هنا ، وكنت أعرض عنه ولا أقبله ، حتى رأيت القاضي فسرهما بغير الإلقاء والقهر ، وذكر أن ذلك دليل على القدريّة في أنه تعالى لم يشأ إيمان الناس أجمعين ، وأن من شاء إيمانه يؤمن لا محالة •

( أَفَأَنْتَ تَكْذِبُ النَّاسَ ) بما لم يشأ الله منهم ( حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ) ليس إيلاء المسند إليه الهمزة مشعرا بأن هناك قادرا على الإكراه وهو الله تعالى ، سوى المسند إليه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كان الله القادر عليه ، فليس المعنى أنك لست قادرا على الإكراه وأن الله لو شاء لأكرههم ، كما قال جار الله ، تبعا لتفسيره المشيئة قبل ذلك بمشيئة الإكراه ، بل غاية ذلك الإيلاء أنه يفيد أن المستفهم عنه المسند إليه لا المسند ، وإنما يشعر بذلك لو كان ذلك بالحصص مثلا



أن يقال : ألمأنت المكره بتعريف الطرفين ، مراداً به نفى الإكراه عنه ، وإثباته لغيره ، وإنما المعنى إنكار أن يقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ، لأن ذلك مخالف لمشيئة الله أن يؤمن بعض ويكفر بعض ، فضلاً عن أن تدخلهم في الإسلام بالحث والتحريض .

وفسر جار الله الإكراه بأن يخلق الله في قلوبهم ما يضطرون عنده إلى الإيمان ، وذكر بعض أن ذلك منسوخ بآية السيف ، وليس كذلك ، إذ ليس معناه يقبل النسخ بها ، لأنه ليس المعنى أنك لا تكرههم بالسيف إلا إن التزم ذلك البعض هذا المعنى ، وكان صلى الله عليه وسلم حريصاً على إيمانهم ، فنزل ذلك وقرره بقوله :

( وما كان لِنَفْسٍ أَنْ تَوْفَنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ) بإرادته وتوقيفه ، فخفف عنك الهم ( ويجعل ) وقرأ أبو بكر بالنون ( الرّجس ) العذاب أو الخذلان ، فسماه باسم العذاب ، وهو لفظ الرّجس ، لأنه سببه ، أو شبه الخذلان بما هو خبيث منتن ، فسماه باسمه وهو لفظ الرّجس ، وقيل : الرّجس العذاب والخذلان ، وعن ابن عباس السخط ، وقرأ بالزّاي قابل الإذن بالرّجس وهو الخذلان على ما مر ، والنفس التي تؤمن بإذن الله بقوله :

( على الذين لا يعقلون ) لا يفهمون دلائله للطبع على قلوبهم ، أو لا يستعملون عقولهم بالنظر فيها ، وهذا أنسب بقوله :

( قل انتظروا ) أى تفكروا ( ماذا ) اسم استفهام مركب مبتدأ

خبره ما بعده ، أو ما خبر وذا مبتدأ ، وجاز العكس ، وما بعد ذلك صلة ذا ، وعلى كل حال فالجملة مفعول لانظروا ، علق عنها النظر ، وأجاز بعض أن يكون ماذا كله اسما واحدا موصولا مركبا مفعولا لانظروا .

( في السموات ) كالشمس والقمر ، والنجوم والملائكة ، فإنهم معترفون بالملائكة ، ومثل بعضهم بعض بالمطر ، إما على أن أصله من السماء ، وإما على أن المراد في جهة السموات ، سواء فيهن أو خارج عنهن .

( والأرض ) كبحر ونهر ، وشجر ونبات ، وجبل ومعدن ، كل ذلك دليل على وحدانية الله تعالى ، وكمال قدرته .

( وما ) نافية أو استفهامية إنكارية في معنى النفي ، أو مفعول مطلق لقوله : ( تغنى ) وقرئ يغنى بالتحتية ( الآيات والنذر ) جمع نذير بمعنى إنذار ، أو جمع نذير بمعنى منذر ، وهو الرسول من الرسل ، فالملعى وما تغنى الآيات والإنذارات ، أو الرسل ، ومفعول تغنى على أن ما نافية أو استفهامية مفعول مطلق محذوف ، أى ولا تغنى الآيات والنذر شيئا ، أو أى إغناء تغنى شيئا .

( عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ) أى عن قوم سبق في علم الله أنهم لا يؤمنون ، وهم الذين لا يعقلون ، لا يتدبرون .

( فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ ) أى ما ينتظرون ، والمراد هؤلاء القوم المذكورون ، وهو أهل مكة أو العموم ( إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا )

مضوا ( مِنْ قَبْلِهِمْ ) أى وقائع الله فيهم ، لأنهم لا يستحقون سواها ،  
والعرب تطلق اليوم على يوم العذاب ، يقولون : يوم بنى فلان ، أى  
وقت حربهم ، وذلك تهديد من الله سبحانه أنه قد فرغ رسوله من أمرهم ،  
ولا بقى لهم إلا يوم كيوم قوم نوح ، أو عاد أو ثمود يعاينون فيه  
العذاب .

( قُلْ هَانِئْتَظِرُوا ) إهلاكى ، أو مثل تلك الأيام ( إِنِّى مَعَكُمْ  
مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ) إهلاككم ، أو مثل تلك الأيام ، وإن قلت : كيف  
ينتظرون مثل تلك الأيام ؟

قلت : لما كان هلاكهم بمثل تلك الأيام واقع لا محالة ، وكان انتظارهم  
سواء باطلا ، وأنه لا محالة عنه جعلوا كأن انتظارهم انتظار له ، زعم  
بعض أن هذه منسوخة بآية السيف .

( ثُمَّ نُنَجِّى ) من إهلاك ( رُسُلَنَا ) عطف على محذوف ، أى نهلك  
الأمم ، أى نوجه إليهم الهلاك ، أو نريده بهم ، ثم ننجى رسلنا دل على  
ذلك قوله : « مثل أيام الذين خلوا من قبلهم » جعل حال هؤلاء الأمم  
الماضية كأنها حاضرة ، هذا كله هو ما ظهر لى ، ثم رأيت مثله للقاضى  
وغيره والحمد لله .

( وَالَّذِينَ آمَنُوا ) برسولنا ( كَذَلِكَ ) مفعول مطلق بالتنجية  
بعده إنجاء مثل ذلك الإنجاء ، أو إنجاء ثابتا كذلك الإنجاء ، أو متعلق بـ :  
ينجى بعده ( حَقًّا ) أى حق حقا ذلك ، أى سبق به وعدنا وهو واقع  
لأبد ، وهذا من قوله : ( عَلَيْنَا ) ويجوز كونه حالا ، وقيل : بدل من

كذلك ، والجملة على ما ذكرته أولا معترضة بين المشبه وهو تنجية المؤمنين ، والمشبه به وهو تنجية الرسل ، لا بين العامل وهو ننجى الثانى ، والمعمول وهو كذلك ، لأن هذا المعمول فى نية التأخير .

( نُنَجِّي ) موجود فى المصاحف بلا ياء تبعا للإمام ، ولست معتبرا بمثل ذلك فى خط التفسير ، بل أكتبه على قاعدة الكتابة للبيان ، والقراء يقفون على هذا ونحوه مما رسم بغير ياء على حال رسمه فيسكتون ، ولا يردون الياء إلا ما جاءت فيه رواية عنهم ، فإنه يرجع إليها ، وقرأ الكسائى وحفص عن عاصم بإسكان النون الثانية وتخفيف الجيم ( المؤمنين ) محمداً وأصحابه من الهلاك ، ونهلك المشركين .

( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) أهل مكة ( إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي ) أنه حق ، ومن صحة ديني وهو دين إبراهيم الذى تعرفونه ، وأنتم من ذريته ، وهو ديني مقبول معروف غير منكر فى العقول ، ليس قابلا للشك ، والجواب محذوف أى عوقبتم على ذلك ، أو فلکم دينکم ولى ديني ، وأناب عن ذلك قوله :

( فَلاَ أَعْبُدُ الْكَافِرِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) وهم الأصنام التى عبادتها منكراً فى العقل ، ينبغى لكم الشك فيها ، إذ لا تضر ولا تنفع ، بل أؤوم على الدين المعروف دين إبراهيم ، الذى لو نظرتم فيه بالإنصاف لوجدتموه الحق دون غيره ، فاقطعوا عني ، أطماعكم كما قال فى الدوام على هذا الدين .

( وَلَكِنْ أَعْبُدِ اللَّهَ الْكَافَى يَتَوَفَّاكُمْ ) وصفه بالتوفى الذى هو

أشد شيء على النفس تهديدا لهم ، وزجرا وإيذانا بأنه الحقيق أن يخاف ويعرف ويعبد ، أو مطابقة لاستعجالهم العذاب ، أو لانتظارهم ، أى ولكن أعبد الله الذى هو قاصر على إهلاككم ، ونصرى عليكم ، أو إشارة إلى ما يترقب على التوفى من جزائهم بأعمالهم وأقوالهم واعتقادهم ، أو لأن القادر على التوفى وهو إزالة الروح قادر على الإحياء وإجراء الروح ، أولا وبعد الموت ، فهو مغن عن ذكر الإحياء الأول والثانى ، وخص بالذكر لما مر ، وعلى كل حال ففى ذلك تعريض بأن الذين تعبدون من دون الله لا يقدرّون على شيء من ذلك .

( وأمرت أن أكون ) أى بأن أكون ، وحذف الجار قبل أن مطرد عند أمن اللبس ، وعند قصد الإجمال ، ويجوز أن يكون ذلك مما ورد فيه أمر ناصبا بلا ذكر ياء كقوله : أمرتك الخير ، وهو غير مطرد ، كذا قالوا ، وأقول الذى عندى أنه غير مطرد إذ أتى باسم صريح ، وأما إذ أتى بأن أو إن فمطرد مطلقا .

( مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) بالدين المدلول عليه بالعقل والوحي ، وذلك ذكر للإيمان القلبي بعد ذكر العبادة البدنية .

( وأن ) مفسرة لوقوعها بعد عاطف على معمول ما فيه معنى القول دون حروفه ، ومصدرية كالتي قبلها بناء على جواز دخولها على الأمر لتضمنه معنى المصدر ، كما يتضمنه الاخبار فباعبار معنى المصدر صح ، أو حسن العطف فيما بين الاخبار والطلب ، لأن المقصود مصدرهما ( أقيم وجهك للدين ) أى الدين ، واللام على أصلها ، أو بمعنى إلى ، والمراد لوجه النفس ، وقيل : العمل ، ولعل المراد بهذا القول أقم عمل

وجهك ، أى عمل نفسك ، أى ذاتك ، والمراد على كل الدوام على دين الإسلام أداء فرائضه وقيل : المراد استقبال القبلة فى الصلاة •

( حكيفاً ) حالٌ من الوجه ، لأن المراد به الذات أو الوجه الحقيقى فى الصلاة ، أو من الكاف على هذا لأن المضاف بعضه أو من الدين ، أى مائلا عن كل دين سواء ، أو مائلا ذلك الدين عن سواء منحرفا عن الأباطيل التى فى سواء •

( ولا تكونن من المشركين \* ولا تدع ) لا تطلب أو لا تعبد ( من دون الله ما لا ينفعك ) إن دعوتك ( ولا يضرك ) إن لم تدعه وهو الأصنام ، وحكم النهى هنا حكمه فى قوله : « لا تكونن من المقترين » ونحوه ، وقيل : معنى نهيه عن الشرك النهى عن الالتفات إلى غير الله بالكلية ، ويسميه بعض بالشرك الخفى ، ورسول الله منزّه عنه أيضا •

( فإن فعلت ) أى دعوت ما لا ينفعك ولا يضرك ( فإنك إذا من الظالمين ) لنفسك بوضع الدعاء فى غير موضعه ، والشرط والجواب لسؤال مقدر ، كأنه قيل : ما يلزم على دعاء الأصنام •

( وإن يمسسك الله ) يصبك ( بضراً ) كمرض وفقر ( فلا كاشف له ) لا مزيل لذلك الضر ( إلا هو ) عبر هنا بالمس ليكون إشارة ، إلا أن الضر غير مقصود بالذات ، بل بالعرض ، وأنه كالمصادمة للشيء لعارض الخروج عن الطريق •

( وإن يردك بخير ) عبر هنا بالإرادة إشارة إلى أن الخير

مقصود بالذات ، أو إشار بها إلى أنها مرادة في الأول ، وأشار بالمس فيه إلى أنه مراد هنا ، فذكر في كل ما حذف من الآخر إيجازا ، ففى كل منها إرادة ومس ، ولكن أوجز بالحذف .

( فَلَا رَادَّ ) دافع ( لِفَضْلِهِ ) لم يقل إلا الله كما في الأول ، لأن إرادة الله لا ترد بحذف المس ، فإن الله يمس الإنسان بضر ثم يصرفه عنه ، فإن المس صفة فعل ، والإرادة صفة ذات ، والأصل فلا راد له ، فوضع الفضل موضع الضمير ، ليدل على أن ما أراده من خير فضل لا وجوب عليه .

( يُصِيبُ بِهِ ) بالفضل وهو الخير ، بواحد من الضمير والخير ، ووجه هذا أن الكلام كان بأن الموضوعة للشك ، تعالى عنه ، فكأنه باو ، وأفراد الضمير بعد أو أحسن ( مَنْ يَشَاءُ ) بالمصلحة ( مِنْ عِبَادِهِ ) وهو العَفْثُور الرَّحِيمُ ) فأطيعوا راجين الرحمة ، غير آيسين من الغفران بالمعصية ، فإن جانب الخير راجح .

( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ ) بيان الحلال من الحرام والقرآن ، قيل : أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ( مِنْ رَبِّكُمْ ) فلا عذر لكم ، ولا حجة على الله ( فَمَنْ اهْتَدَى ) تبع الحق ( فإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ) فإن نفع اهتدائه لها .

( وَمَنْ ضَلَّ ) عن الحق ، أى زاغ عنه بعد وضوحه عنادا ( فإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ) فإن وبال الضلال عليها ( وما أنا عليكم بوكيل ) حفيظ ، وكل أمركم إلى ، بل بشير ونذير ، قال ابن عباس : الآية منسوخة بآية السيف ، ولا يصلح إلا إن أريد بها إلا من بالمسالة ، وعدم القتال ،

وليس ذلك بمتعين الجواز ، أن يراد مجرد إخبار أن للإنسان ما سعى من خير أو شر ، وأن الرسول بشير ونذير ، وهذا ثابت قاتل ، أو ترك القتال فلا نسخ هنا وهو الصحيح •

( واتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ وَاصْبِرْ ) على تبليغه وإيذائهم بنحو قولهم : إنك مجنون ، وإنك ساحر ، وإنك شاعر ، وعلى إغراضهم ( حتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ) بنصرك ، وإظهارك ، قالوا : وذلك منسوخ بآية السيف ، وفيه ما مر أنفاً مع أنه يجوز أن يكون المعنى أيضاً حتى يحكم بالجهاد •

( وَهُوَ خَيْرٌ ) أفضل وأعدل ( الْحَاكِمِينَ ) بعلمه بظواهر الخصمين وباطنهما ، وقد صبر صلى الله عليه وسلم حتى نصره ، وقهر الكفار ، وضرب عليهم الجزية ، وأظهر الدين •

قال جابر الله : روى أنها [ لَمَّا ] نزلت جمع الأنصار فقال : « إنكم ستجدون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني » يعنى أمرت في هذه الآية بالصبر على ما سامتني الكفرة ، فصبرت فاصبروا أنتم على ما يسروكم الأمراء الجورة ، قال أنس : فلم نصبر ، وظاهر قوله : جمع الأنصار أن الآية مدنية •

وروى أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة ، وتلقته الأنصار ، ثم دخل عليه فقال له : مالك لم تتلقنا ؟ قال : لم يكن عندنا دواب ، قال : فأين النواضع ؟ قال : قطعناها في طلبك وطلب أبيك يوم بدر ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الأنصار



ستلقون بعدى أثره » قال معاوية : فماذا قال ؟ قال : « فاصبروا حتى تلقوني » قال : فاصبر ، قال : إذن نصبر ، قال عبد الرحمن بن حسان :

ألا أبلغ معاوية بن حرب  
أمير الظالمين ثنا كلامي

بأنا صابرون فمَنظـروكم  
إلى يوم التغابن والخصامي

انتهى •

صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم •

وبهذا ينتهى تفسير سورة  
[ يونس ] والله الحمد والمنّة

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير

سورة هود

### سورة هود عليه السلام

مكية عند ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة ، ومجاهد ، وابن زيد ،  
 وقتادة ، إلا : « وأقم الصلاة طرفي النهار » الآية ، وعن مقاتل إلا :  
 « فلعلك تارك » الآية و : « أولئك يؤمنون به » والآية : « إن الحسنات  
 يذهبن السيئات » الآية ، وقيل إلا : « فلعلك تارك بعض ما يوحى  
 إليك » أو « فمن كان على بينة من ربه » و « أقم الصلاة طرفي النهار »  
 نزلت هذه الثالثة في حق أبي اليسر .

وآيها مائة واثنان وعشرون ، وقيل : مائة وثلاثة وعشرون ، وقيل :  
 مائة واحد وعشرون .

وكلمها ألف وتسعمائة كلمة ، وحروفها تسعة آلاف وخمسمائة  
 وسبعة وستون ، قال صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة هود أعطى  
 من الأجر عشر حسنات بعدد من يصدق بنوح ، وهن يكذب به ، وبهود ،  
 وصالح ، وشعيب ، وإبراهيم ، ولوط ، وموسى ، وكان يوم القيامة من  
 السعداء بحول الله » .

قال أبو بكر : يا رسول الله قد ثبت ، قال : « شيعتي هود  
 والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت » وفي رواية  
 قال : يا رسول الله عجل إليك الشيب ، قال : « شيعتي هود وأخواتها  
 الحاقة والواقعة وعم يتساءلون وهل أتاك حديث الغاشية » أى لما في  
 هذه من ذكر القيامة ، والبعث ، والحساب ، والجنة ، والنار .

قال : من كتب سورة هود في جلد ظبي ، وأمسكها أعطى قسوة  
ونصرا على من يحاربه ، ولو قابله مائة رجل غلبهم وقهرهم وهابوه ،  
وضعف أيديهم عنه ، ويرتاع من رآه ولم يتجاسر عليه ، ولم يتكلم  
أحد بين يديه إلا بموافقته ، وإن كتبها بزعفران وشربها ثلاثة أيام بكرة  
وعشية قوى قلبه ولو قاتله الجن والإنس ما فرغ منهم •

### بسم الله الرحمن الرحيم

(الثر) من كتبه إلى قوله : « وهو على كل شيء قدير » في ورقة قلقاس أخضر ، عند طلوع الفجر بمسك وماء ورد ، ثم محاها بماء بئر تلك الساقية التي يسقى منها ذلك القلقاس وشربه ، وفعل ذلك أربعة أيام غدوا وعشيا ، انفتح قلبه ، وتعلم القرآن العظيم ، والعلم ، وسهل له الحفظ وفهم الأشياء العويصة الحكم ، أو البلاغة ، قيل مبتدأ خبره (كتاب) وقيل : كتاب خبر لمحذوف ، أى هذا كتاب ، أو مبتدأ نكر للتعظيم خبره الجملة بعده ، وعلى غير هذا فالجملة خبر ثان أو نعت .

(أحكمت آياته) ركبت تركيباً لا خلل فيه لفظاً ولا معنى ، أو منعت من الفساد كقولك : أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة بفتح الحاء والكاف ، وهو ما يحيط بحنكها من اللحم ، لتمنعها من الجراح ، أو أحكمت بالحجج والدلائل وقال الداودي ، عن الحسن : بالأمر والنهي ، وعنه بالثواب والعقاب ، وعن قتادة : أحكمت من الباطل ، وقيل : عن التناقض ، وقيل : عن النسخ ، فإنه ولو كان فيه منسوخ لكنه قليل .

وقال ابن عباس : عن أن ينسخه كتاب آخر ، وقيل : إن آياته دلائل التوحيد والنبوة والبعث ، ونحو ذلك مما لا ينسخ ، وأن أحكامها أن لا تنسخ ، أو آياته آيات هذه السورة منه ، فإنها ليس فيها منسوخ ، وزعم بعض أنه نسخ بآية السيف « إنما أنت نذير » « والله على كل شيء وكيل » « وقل للذين لا يؤمنون اعملوا » الخ « وانتظروا إنما منتظرون » وليس كذلك ، إنما هي معان ثابتة بعد الأمر بالقتال وقبله .

وزعم أن قوله : « من كان يريد الحياة الدنيا » الخ منسوخة بقوله : « من كان يريد العاجلة » الخ ، وليس كذلك ، بل مبين به ، وهما إخبار ، والإخبار لا يدخله النسخ ، ويجوز أن يكون معنى أحكمت جعلت ذات حكم لاشتمالها على الحكم النظرية والعملية ، سواء أريد آيات القرآن أو آياته ، والتي في هذه السورة عداه بالهمزة ، من حكم بضم الكاف أى صار حكيما •

( ثم فصّلت ) بالفوائد ، من العقائد والأحكام ، والمواظ والأخبار ، ويجعلها سورا ، أو تنزيلها شيئا بعد شيء على النبي صلى الله عليه وسلم ، والتفصيل جعل الشيء فصولا ، أو فصل فيها ما يحتاج إليها العباد ، أى بيّن قائله مجاهد ، وعن الحسن : فصلت بالثواب والعقاب ، وعنه : بالأمر والنهى ، وعنه : بالحدود والأحكام ، وعن بعض : بالحلل والحرام ، والطاعة والمعصية ، وقرأ عكرمة ، والضحاك : فصلت بالبناء للفاعل ، أى فرقت بين الحق والباطل ، وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت بفتح الهمزة والكاف وإسكان الميم ، وضم التاء ، ونصب آيات بالكسرة وفتح الفاء والصاد ، وإسكان اللام ، وضم التاء ، أى ثم فصلتها ، وثم للترتيب والتراخي ، بالنظر إلى التفاوت بين الأحكام والتفصيل لا بالنظر إلى وقوع الأحكام والتفصيل ، إلا إن أريد أحكامها ضبطها وإتقانها قبل نزولها ، وبتفصيلها تفصيلها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لمجرد الترتيب فى الأخبار أو هى بمعنى الواو •

( من لدن ) هو عند ناس أخر نعت آخر لكتاب ، أو خبر آخر ، أو متعلق بفصلت ، أو أحكمت ( حكيم ) فى أموره على العموم ،

وهو الله سبحانه وتعالى ( خَبِيرٌ ) بأحوال خلقه وما يصلحهم وأعمالهم ،  
وفى قوله : « حكيم » مناسبة لقوله : « أحكمت » وفى قوله : « خير »  
مناسبة لقوله : « فصلت » فما أبلغ كلاما أحكمه من هو حكيم ، وفصله  
من هو خير بكيفيات الأمور وسرّها •

( أَلَا تَعْبُدُوا ) أى بأن لا تعبدوا ، أو لئلا تعبدوا ، فحذف  
الجار وهو متعلق بفصلت أو بأحكمت ، أو التقدير أمركم بأن لا تعبدوا ،  
أو الزموا ألا تعبدوا ، فيكون إغراء على التوحيد والتبرى عن عبادة  
غير الله ، ويكون مستأنفا ، أو أن مفسرة لفصلت ، فإن التفصيل فيه  
معنى القول دون حروفه ، وعلى هذا فلا ناهية •

( إِلَّا اللَّهَ إِنَّمَا ) قل أى إننى ( لكُم منه ) أى من الله حال من  
قوله : ( نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ) أو متعلق بنذير ، والمراد نذير بالعقاب على  
الشرك ، وبشير بالثواب على الإيمان ، وقدم النذير لأن التحذير من  
النار أهم •

( وَأَنْ ) مصدرية أو مفسرة مثل ما مر ، والعطف على أن لا تعبدوا ،  
وهذا يؤيد كون أن مفسرة فى : أن لا تعبدوا ، ولا ناهية لأن قوله :  
( اسْتَغْفِرُوا ) فيناسب النهى ( ربكم ) من ذنوبكم كالشرك وغيره ،  
واطلبوا غفرانها ، وذلك بالإيمان •

( ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ) ارجعوا إليه بالندم ، والعزم على عدم  
الرجوع إلى الذنوب ، وبالطاعة ، وثمر لتفاوت ما بين الأمرين ، وقال  
الفراء بمعنى الواو ، وإن قلنا : إن المعنى ثم توصلوا إلى مطلوبكم

بالتوبة فهي على بابها ، وكذا إن قلنا : توبوا إليه بالطاعة ، كذلك قيل ، والذي عندي أنها ليست على أصلها إلا على هذا الوجه الأخير ، لأن المشرك كثيرا ما يسلم في وقت لا فرض فيه ، ثم يأتي فرض مثل أن يسلم عند طلوع الشمس فلا فرض حتى الزوال ، فيجب الظهر •

( يَمْتَنِعُكُمْ مَتَاعًا ) اسم مصدر بمعنى التمتع ( حَسَنًا ) قيل يحييكم في سعة وأمن ، وربما ضاقت معيشة المؤمن رفعا لدرجته ، أو تكفيرا لسيئاته ، قلت : والذي عندي أن يفسر المتاع الحسن بطيب الحياة والأمن ، فإنه شامل لهذا الذي ضاقت معيشته ، لأن حياته مع ذلك حسنة ، لأنه راض عن الله في جميع أحواله ، ولأنه مكتسب في حياته الفوز الدائم ، وفرح به وبالتقرب ، وأداء الفرض ، فلا منافاة بين الآية وحاله ، ولا بينها وبين قوله صلى الله عليه وسلم : « فالدنيا سجن المؤمن » مع أن لهذا الحديث مخرجا آخر ، وهو أنها سجنه بالنسبة إلى ما له في الآخرة ، كما أنها جنة الكافر بالنسبة إلى ما له في الآخرة ، ويدل لتفسيرى المذكور قول بعض : إن العيش الحسن هو الرضا بالميسور ، والصبر على المقدور ، وأما الأمن فموجود عند المؤمن ، لأنه إنما يخاف من الله فقط وإياه يرجو •

( إلى أجلٍ مُّسَمًّى ) هو حين الموت • ويجوز أن يكون المعنى يحييكم ولا يستأصلكم بالعذاب ، واعلم أن الرزق ، والأجل وغيرهما لا تريد عما قضى الله في الأزل ، ولا تنقص ، وأما الآية وما ورد من أن كذا يزيد في العمر أو في الرزق ، أو ينقص منهما ، فمعناها أن الله سبحانه وتعالى قضى في الأزل بأن فلانا يطول أجله أو يقصر ، ويكثر رزقه أو يقل ، لأنه يعمل كذا ويترك كذا ، فأمر الناس كلهم بالعمل



والترك على طريق الكسب ، كما أمرهم بالعمل والترك ، ودخول الجنة ، مع أن منهم من قضى بأنه لا يدخلها ، وأما ما تخرج به كثير من المتفهمة من أن المراد بالزيادة أو النقص البركة وعدمها ، فلا يصح ، لأن البركة وعدمها قد حُف بها القلم أيضا ، وأن ما المراد أن كذا وكذا خلقه لفلان سببا للبركة وعدمها .

( وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ ) عمل صالح ( فَضْلُهُ ) أى جزاء عمله الصالح فى الدنيا والآخرة ، أو الهاء لله سبحانه وتعالى ، أى يؤت الله فضله كل ذى عمل صالح ، وذلك أنه يضمف الحسنة إلى العشر وأكثر ، ويثبته فى الدارين ، وهذا ترغيب فى الإيمان والعمل ، ويجوز أن يكون المراد يؤته فى الآخرة ، وبه قال مجاهد .

قال أبو العالية ، وابن عباس : تزيد الدرجات فى الجنة على قدر الأعمال ، قال ابن عباس : من زادت سيئاته على حسناته دخل النار ، ومن استوتت كان من أهل الأعراف ، ويدخل الجنة ، ومر فى ذلك بحث فى سورة الأعراف ، قال ابن مسعود : من عوقب فى الدنيا بسيئته بقيت له عشر حسنات ، وإن لم يعاقب عوقب بها فى الآخرة ، وبقيت له تسع حسنات ، ويل " لمن غلبت آحاده عشراته ، وفيه البحث السابق ، وقيل : معنى الآية : من عمل لله وفقه الله بعد لطاعته فهى فضل الله .

( وَإِنْ تَوَلَّوْا ) أعرضوا عن الإيمان ، وأصله تتولوا ، وحذفت إحدى التاءين ، وقرئ تولوا بضم التاء واللام من ولى بالتشديد مثل « ولى مدبرا » ( فَإِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ) أى عذاب القيامة ، وهو النار ، وقيل : وقت الشدة فى الدنيا ، وهو سبع سنين

القحط ، اشتد فيهن القحط حتى أكلوا الجيف والعظام ، وسكن ياء إنى  
غير نافع وابن كثير وأبى عمرو •

(إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ) في ذلك اليوم للجزاء ، والمرجع مصدر ميمي  
بمعنى الرجوع على غير قياس ، لأن مضارعه يرجع بالكسر ، فقياسه  
الفتح كما قال ابن مالك •

### \* في غير ذا عينه فتح مصدر \*

(وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فلا يشذ عنه ما أراد من تمتيع  
المؤمن ، وتعذيب الكافر العذاب الشديد •

(أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونَ صُدُورَهُمْ) عن الحق ، أى يحرفونها عنه ،  
أو يطوونها على الكفر والعداوة ، ويظهرون خلافهما ، أو يمتنون  
صدورهم براءوسهم ، أى يظاؤون براءوسهم عليها إذا لقيهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، أو حضروه لئلا يراهم ، ويغطون أيضا وجوههم ،  
ويولثونه ظهورهم ، يتواعدون على فعل ذلك ، وعن قتادة : يحنون  
صدورهم لئلا يسمعا كتاب الله وذكره ، وقرئ تثنونى بمثناة فوقية  
مفتوحة وهى حرف المضارعة ، فثاء مثلثة مسكنة ، وهى فاء الكلمة ،  
فنون مفتوحة وهى عينها ، فواو ساكنة زائدة ، فنون مكسورة تكرر  
لعين الكلمة ، فثاء مثناة تحتية هى لامها بوزن يفعول من معتل اللام ،  
وذلك مثل يحولوى بكسر اللام الأخير ، والماضى اثنونى بفتح النون  
بعدها ألف كاحولوى بفتح اللام بعدها ألف ، وذلك مبالغة فى الثنى ،  
كما بولخ فى الحلاوة بقولك يحولوى •

ونسب بعضهم هذه القراءة لابن عباس وجماعة ، وقرئ : تثنوني بمثناة فوقية مضمومة وهى حرف المضارعة ، فثاء مفتوحة مثلثة هى فاء الكلمة فواو ساكنة زائدة فنون مكسورة هى عينها ، فياء مثناة تحتية هى لامها ككوثر بكوثر •

ونسبها بعضهم لابن عباس ، وقرئ تثنوى بوزن ترعوى ، وقرئ تثنون من الثن وهو ما ضعف وهش من الحشيش ، يريد مطاوعة صدورهم للتحريف عن دين الله ، أو أراد ضعف إيمانهم ومرض قلوبهم ، وهو بقاء مثناة فوقية مفتوحة ، فمثلثة هى لام الكلمة مسكنة ، فنون مفتوحة هى عين الكلمة ، فواو مكسورة زائدة ، فنون مشددة يقع الإعراب فيها ، والمدغمة زائدة تكرر لعين الكلمة والمدغم فيها لام الكلمة ، ووزنه تفعوعل من المضاعف ، وأصله تثنونن بإسكان الواو وكسر النون الأولى ، نقل كسرهما للواو فأدغمت ، وقرئ تثنئن بمثناة مفتوحة ، فمثلثة مسكنة هى الفاء ، فنون مفتوحة هى العين ، فهزمة مكسورة زائدة أصلها ألف ، فنون مشددة المدغمة لام زائدة ، والمدغم فيها لام أصل أو بالعكس مضارع اثنان بكسر الهزمة ، إذا ثبتت ، وإسكان التاء وفتح النون والهزمة وتشديد النون كاحمار ، والصدور على هذه القراءة مرفوع على الفاعلية •

( لِيَسْتَخْفُوا ) متعلق بمحذوف ، أى يفعلون ذلك ليستخفوا ، واللام صلة للتأكيد وما بعدها مفعول لمفعول ، أى يريدون ليستخفوا أى يريدون أن يستخفوا ( منه ) أى من الله ، فلا يطلع رسوله والمؤمنين على ما فعلوا ، قاله مجاهد ، وقيل : من رسول الله صلى الله عليه وسلم •

قال ابن عباس : نزل ذلك في الأخنس بن شريق ، كان رجلا حلو المنظر حلو الكلام ، وكان يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة ، وكان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم مجالسته ، وهو يضرر خلاف ما يظهر ، وقيل : نزلت في منافقين كانوا يستترون عن رسول الله كراهة رؤيته ، ويرده أن الآية مكية ، والنفاق حدث بالمدينة حفظها الله ، ورد الله عليهم بأنه لا يخفى عنه شيء ، سواء أراد إخفاءه عنه أو عن رسوله صلى الله عليه وسلم فيظهره له إذ قال :

( أَلَا حِينَ ) متعلق بيعلم بعده أو بمحذوف ، أى يريدون الاستخفاء حين ( يَسْتَعْشُونَ ثِيَابَهُمْ ) يجعلونها أغشية وأغطية ، أى يغطون رؤوسهم وأبدانهم بها للنوم مثلا ، أو ليستتروا عنه أو رؤوسهم لئلا يروه أو يسمعوا •

( يَعْلَمُ مَا يَسِرُّونَ ) ما يخفونه من كلام في قلوبهم ومن أبدانهم وأشخاصهم ( وما يعلنون ) من كلام وبدن وشخص ، لا يتفاوت الأسرار والإعلان في علمه ( إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) أى بالكلمة صاحبة الصدور ، ولم ينطق بها اللسان ، أو بنفس الصدور ، وحالها فكيف بما فيها ، بل سواء عنده ، وقيل ما يسرون من الكفر والحق ، وما يعلنون من الإيمان •

وقيل : كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستاره ، ويخفى ظهره ، ويتغشى بثوبه ، ويعتقد عداوة الرسول ويقول : هل يعلم الله ما في قلبي ، فتزل ذلك مخبرا لهم بأنه يعلم ما في قلوبهم حينئذ ، فكيف لا يعلم ما يثنون به صدورهم ، وقد يظهره •

وحكى الطبرى ، عن ابن عباس : أن ذلك نزل فى قوم مؤمنين لا يجامعون ولا يقضون حاجة الإنسان ، حيث يعرفون إلى السماء إلا إن استتروا بثيابهم ، وكذا حكى البخارى ، وعلى صحة ذلك كأنهم ظنوا أو تخيلوا أنهم حين الاستغشاء لا يراهم الله ، فنزلت الآية بيانا لكونه لا يخفى عنه شيء لا إباحة للتعري إلى السماء ، ولكن ذلك بعيد عن المؤمنين إلا إن كانوا حديثى عهد بالإيمان فقلّ فقهمهم ، والذى عندى أن يكون الثنى والاستخفاء فى الكفار ، ومجرد الاستغشاء عند الجماع ، والقضاء لهؤلاء المؤمنين على صحة ذلك ، رد بعلم ذلك منهم على هؤلاء الثانيين المستخفين .

( وما من ) صلة للتأكيد ( دابة ) هى ما يدب على الأرض من إنسان وغيره فى العرف بماله أربع أرجل ( فى الأرض ) نعت لدابة ، أو متعلق بدابة ، على أن المعنى ما من نفس تدب على الأرض ( إلا على الله رزقها ) وعدّها به ، وتكفل لها به ، فهو رازقها لا محالة ، لأنه لا يخلف الوعد ، فكانه واجب عليه ، وإلا فهو منه فضل ، ولشبهه بالواجب من حيث إنه لا بد من وقوعه ، أتى باللفظ الموضوع للوجوب ، وهو على مع ما فيه من تحقيق الوصل والحمل على التوكيل فيه ، ولا يصح أن يقال : إنه واجب عليه ولو ضمنه ووعد به ، بل يقال : إنه لا يخلف الوعد خلافا لما يوهمه كلام جار الله ، إذ قال : هو تفضل ، إلا أنه لا لنا ضمن بأن يتفضل به عليهم رجع المتفضل به واجبا كذور العباد ، وزعمت الكرامية أنه واجب عليه ، وما ذكرته فى تخريج الآية أولى من قوله بعض إن على بمعنى من .

( ويعلم مستقرها ) موضع استقرارها وسكنائها من الأرض

في الحياة ( ومُسْتودَعَهَا ) موضع استيداعها بعد الممات ، وهو قول ابن عباس ، والحسن ، وقيل : المستقر الأصلاب ، والمستودع الأرحام ، وقيل : المستقر مكانها ومسكنها من الأرض ، والمستودع ما كانت فيه قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة .

وقال ابن مسعود : المستقر الرحم ، والمستودع المكان الذي تموت فيه ، وقيل : المستقر الجنة والنار ، والمستودع القبر ، وذكر عكرمة عن ابن عباس : أن المستقر الرحم ، والمستودع الصلب ، وقال الكلبي : المستقر مكانها الذي تأوى إليه في الليل ، والمستودع مكانها بعد موتها ، أجاز بعض أن يكون المستقر الموضع الذي تستقر فيه ، فالفعل بعد وجودها في الخارج ، والمستودع موادها كالمنى والعلقة ، والمقار كالصلب والرحم ، فإن الدابة قبل وجودها في خارج البطن ليست مودعة في ذلك بالفعل ، بل لقوة لأنها ليست حالها حين كانت نطفة أو علقة أو غيرها كحالها حين كانت خارج البطن .

( كل ) من الدواب وأحوالها ( في كتاب مبين ) ظاهر أو مظهر وهو اللوح المحفوظ ، كتبت فيه ، وذلك بيان لكونه عالماً لأشياء كلها ، وبين به أنه قادر على الممكنات كلها ، تقريراً للتوحيد ، لما سبق من الوعد والوعيد به بقوله :

( وهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ ) مع ما فيهن ، أو أراد بالسموات بها ما في جهة العلو والسمو ( والأَرْضِ ) مع ما فيها ، أو أراد بها ما في جهة السفلى ( في سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ) قبل خلقهن ، وذلك من كمال القدرة ، إذ جعل الماء حاملاً للجسم العظيم وهو العرش .

روى أن الله خلق ياقوته خضراء فخشعت بأمر الله فصارت ماء ،

وبخلق الريح وجعل عليه الماء ، ثم العرش وجعله على الماء ، ثم خلق السموات والأرضين من دخان من ماء ، ثم القلم وكتب ما كان قبله وما يكون ، ومجد ذلك الكتاب ألف عام ، ثم سائر الخلق ، وقيل : خلق العرش قبل الريح ، وليس خلقه ذلك احتياجا إليه تعالى ، بل كلما ازدادت الأجرام كانت أحوج إليه وإلى إمسكه •

وروى أنه كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، وعرشه على الماء ، ثم خلق السموات والأرض •

وسأل أبو زين العقيلي رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق ؟ فقال : « كان في عَمى » بالقصر وهو ماخفى ، يعنى كان ولا شيء معه ، فضلا عن أن يكون فيه تعالى عن الحلول والحيث والأيّن ، فما ليسه بثبات فهو عَمى عن الخلق ، لكونه ليس شيئا ، ويجوز أن يكون المراد : أين كان عرش ربنا ؟ فأجابه بأنه كان في عَمى ، أى في غير شيء ، ثم خلق الماء فجعله عليه ، وأجابه بأنه كان في عماء بالمد وهو السحاب الرقيق أو الكثيف أو الضباب ، والمعنى أن عرشه كان عليه قبل خلق الماء ، ثم كان على الماء ، أو المعنى أنه تعالى على ذلك ، أى مستول عليه لخالق له •

( لِيَبْلُوكُمْ ) متعلق بخلق ، وقيل : بأعلم محذوفا ، أى أعلمكم بذلك : والأول أولى ، أى لم يخلقهن عبثا ، بل ليفعل بكم فعل من يختبر أحوالكم ، وقد علمها ، ولكن ليقطع معاذركم ، ففي الكلام استعارة تمثيلية تبعية ، شبه حال المكلف الممكن المختار مع تعلق علم الله بأفعاله ، بحال المختبر ، ثم استعير لجانب المشبه « ليبلوكم » الخ موضع « ليعلم أياكم » الخ ، والقرينة أن الله لا يخفى عنه شيء •

( أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ) أطوع لله في الاستدلال بهن على وجوده ،  
وكمال قدرته ، واشكر لنعمه التي منهن كالماء والنجوم ، والشمس  
والقمر ، والنبات والسكون ، والجملة مفعول ليلو معلق عنها بالاستفهام ،  
لأنه بمعنى العلم من حيث إنه طريق إلى العلم ، وكما يكون التعليق عن  
المفعولين يكون عن المفعول ، فيلوا متعد لاثنيين ، لأنه بمنزلة يعلم هنا ،  
فعلق عن الثاني بمعنى أنه عطل عن أن يكون ثانية مفردا ، هذا تحقيق  
المقام .

ولم يذكر عمل الشر ، مع أن الابتلاء والاختبار عم المؤمن والكافر  
إعراضا عن المعصية ، وتبنيها على أنه لا سبيل لأحد إلى شيء ما منها ،  
وقال : أحسن بصيغة التفضيل ، ولم يقل حسن بصيغة الصفة المشبهة  
تحضيضا على معاطاة المقام الأعلى في العمل الشامل لعمل الجوارح ،  
وعمل اللسان ، وهو التكلم بخير ، وعمل القلب وهو اعتقاد الخير ، قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَقْلا ، وَأَوْرَعُ عَنْ مُحَارِمِ  
الله ، وَأَسْرَعُ فِي طَاعَةِ اللهِ » .

( وَلَئِنْ قُلْتَ ) يا محمد لكفار قومك ( إِنْكُمْ ) وقرئ بفتح  
المهمزة لتضمن القول معنى الذكر ، أو إن بمعنى لعل ، أي ولئن قلت لعلكم  
( مَبْعُوثُونَ ) توقعوا بعثكم وظنوه واقعا ، ولا تقطعوا بإنكاره  
( مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ ) للعقاب إن أصررتم ، وللثواب إن تبتتم ( لَيَقُولُنَّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا ) الأصل ليقولن بضم اللام مع إسقاط الذين كفروا ،  
ووضع الظاهر موضع الضمير ففتحت اللام ، أو الخطاب في إنكم لجميع  
الكفرة من أنكر البعث ومن لم ينكره كأهل الكتاب ، أو للناس مطلقا  
فلا يكون من وضع الظاهر موضع المضمرة ، بل يكون المعنى : ليقولن  
الذين كفروا بالبعث ، أو الكفار المعهودون وهم قومك .



( إنْ هَذَا ) أى قولك بالبعث ، أو البعث أو القرآن الناطق بالبعث ( إلا سحرٌ مبينٌ ) واضح أى كالسحر فى الخديعة ، أو البطلان ، وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الصف وفى المائة إلا ساحر بألف وكسر الحاء على أن الإشارة إلى القائل .

( وَلَكِنْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ ) الموعود به ( إلى أمةٍ معدودةٍ ) جملة قليلة من الأوقات ، وهذا يعم قول الكلبى : سنين معدودة ، وقول بعض : مدة معدودة ، وقول بعض : أجل معدود ، وقول مجاهد : إلى حين معدود ، والكل بمعنى ، ويصح أن يكون المعنى إلى انقراض أمة من الناس ومجيء أخرى ( ليقولنَّ ) استهزاء وإنكاراً ( ما ) مبتدأ استفهامية وجملة ( يحبسهُ ) أى العذاب خبر ( إلاَّ يَوْمَ ) متعلق بخبر ليس وهو « مصروفا » .

قال ابن هشام : احتج به مجيز تقديم خبر ليس عليها ، أى لأن تقديم المفعول وهو هنا يوم لا يصح غالباً إلا إذا صح تقديم عامله ، وهو هنا « مصروفا » ومن غير الغالب امتناع تقديم مفعول لن كريداً من لن أضرب زيدا لضعف الحرف .

قال : وأجيب بأن المفعول ظرف فيتسع فيه انتهى ، ولا يلزم الجمهور تقديم خبر ليس إذا كان ظرفاً ، أن مفعول خبر الناسخ دون الخبر ، ولا يلزم من انتقال الضعيف عن محله انتقال القوى ، وأجيب أيضاً بأن يوم مفعول محذوف ، أى لا يعرفون يوم ، فتكون جملة « مصروفا » حال مؤسسة ، وأجاز خالد كونها مؤكدة وهو ضعيف ، وبأنه متعلق بليس ، فإن الصحيح أن الأفعال الناقصة تدل على الحدث ،

فيصح التعليق بها ، وذلك كله على أن ضمير يأتي ، وضمير ليس عائد ن إلى العذاب ، وأجيب أيضا بأن يوم مبتدأ بنى على الفتح لإضافته للجملة ، وخبره ليس مصروفا ، فالضمير في يأتي للعذاب ، وفي ليس لليوم .

( يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ) وذلك يوم بدر وعذابه ، وقال ابن عباس : وقت قتل جبريل المستهزئين ، وقيل : يوم النفخة وعذابها ، إذ ينفخ على الدائنين بدين أبي جهل لعنه الله ، فالضمير لجنس الكفار ، ولو كان الخطاب لمخصوصين ، وقيل : يوم القيامة وعذابه هو قول الكلبي .

( وَحَاقَ ) نزل وأحاق ( بِهِمْ ) الباء للإلصاق وللإستعلاء ( ما كانوا به يستهزئون ) وهو العذاب المذكور بأقواله ، أو حاق بهم جزاء استهزائهم به ، أى بالعذاب ، فعلى هذا الوجه تكون ما مصدرية ، والهاء للعذاب ، ويجوز أن يكون يستهزئون موضوعا موضع يستعجلون ، « لأن استعجالهم استهزاء ، فإن قولهم : ما يحبسهم » مثل قولهم : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك » الخ وقولهم : « اثبتنا بعذاب الله » وحق بمعنى يحقق ، أو نزل الحال منزلة الحاضر ، لأنه واقع لا بد ، للمبالغة في التهديد .

( وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ ) أراد الجنس ، فالاستثناء بعد ذلك متصل ، ولكن جعله منفصلا بالنظر إلى أن النفس ولو نفس المؤمن مطبوعة على الإيأس والكفر والفرح والفخر ، لكنه ينزاع ويتوب ، فكأنه قيل : لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ، ولا تنوهم أن الذين مبتدأ ، وإن قلنا : الإنسان هنا المشرك والمنافق كان منفصلا .

( مِنْ رَحْمَةٍ ) كسحة وغنى وعافية وعز ، ونحو ذلك مما يجد لذته ( ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ ) كثير الإيأس وعظيمه لقلته صبره ، وعدم الثقة بالله سبحانه ، مع رحمة الله واسعة ترجع بعد لذهاب ( كَفُورٌ ) شديد الكفران بنعم الله التي هو فيها ، والتي سبقت .

( وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ نِعَمَاءَ ) مفرد بمعنى النعمة ، أو اسم جمع للنعمة ، أو بمعنى الإنعام ، أو اسم جمع له ذكر غير الأول الشنواني كسحة وغنى وعافية وعز ( بَعْدَ ضُرَاءٍ ) كسقم وفقر ، وفتنة وذل ( مَسَّتْهُ ) صفة لضرء ، والمس مبدأ الوصول ، والذوق إدراك الطعم ، ففى الآية تنبيه على ما يجده الإنسان من النعم والفخر قليل جدا بالنسبة لما فى الآخرة ، وأنه بأدنى شيء يقع فى الفرح والفخر ، وأسند الإذاقة إلى الله ، والمس إلى الضرء ، ولو كان الكل من الله ، لأن الخير تفضل من الله تعالى ، ولو حوسب الإنسان لم يستحق لعمله الصالح شيئا من ثواب ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل أحد بعمله الجنة ولا أنا إلا بفضل الله » والضرء يمس بعروض حيث يكتسب موجب ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا يصيب مسلما شيء ولو انقطاع شسع إلا بذنب وما يعفو الله أكثر » .

( لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي ) هذا ذم ، لأنه بقول ذلك على فرح وافتخار ، وطمأنان إلى الدنيا ، وعدم استشعار رجوعهن ، وعدم الحمد والشكر على الذهاب ، أو لأن النفس قد تضيف ذلك إلى العادة ، ولا سيما نفس المشرك ، هذا ما ظهر لى ، والله أعلم . والسيئات ما يسوؤه كالسقم والفقر والذل ، ولم يؤنث الفعل ، لأن الفاعل ظاهر مجازى للتأنيث .

( إِنَّهُ لَفَرَحٌ ) بَطَرٌ بِالنَّعْمَةِ ، مَغْتَرٌ بِهَا ، سَاكِنٌ إِلَيْهَا ، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ فَرَحٌ مَمْدُوحٌ إِلَّا مَقِيدًا بِخَيْرٍ ( فَخَّورٌ ) كَثِيرُ الْفَخْرِ عَلَى النَّاسِ ، مُشْغُولٌ عَنِ الشُّكْرِ وَالْقِيَامِ بِحَقِّهَا ، قِيلَ : الْفَرَحُ لَذَّةٌ تَحْصُلُ فِي الْقَلْبِ بِنَيْلِ الْمَرَادِ ، وَالْفَخْرُ التَّطَاوُلُ عَلَى النَّاسِ بِتَعْدِيدِ الْمَنَاقِبِ •

( إِلَّا الْكَذِبَ صَبَرُوا ) عَلَى الشَّدَائِدِ وَنَزَعِ الرَّحْمَةِ ، إِيْمَانًا وَرِضًا بِالْقَضَاءِ ( وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ ) شُكْرًا لِلنَّعْمِ الْفَائِتَةِ وَالْمَلَا حَقَّةً ، فَإِنَّهُمْ لَيْسُوا فِي الْإِيْيَاسِ وَالْكَفْرِ ، وَالْفَرَحُ وَالْفَخْرُ الضَّارَاتِ ، بَلْ لَهَا صَدْرُ ذَلِكَ مِنْهُمْ تَابُوا •

( أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ) بِذُنُوبِهِمْ ( وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ) فِي الْآخِرَةِ أَقْلَهُ الْجَنَّةِ ، وَأَكْثَرُهُ رِضَا اللَّهِ عَنْهُمْ ، وَقِيلَ : هُوَ الْجَنَّةُ وَهُوَ قَوْلٌ أَوْضَحَ وَأَظْهَرَ •

( فَكَلَعَكَ تَارَكَ ) بَعْضَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ ( هَذَا كَلَامٌ مُتَرْتَبٌ عَلَى قَوْلِهِمْ : « إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ » أَوْ عَلَى قَوْلِهِمْ : « مَا يَحْبِسُهُ » أَوْ عَلَى الْفَرَحِ وَالْفَخْرِ الْمُوَصِّلِينَ إِلَى تَكْذِيبِهِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ يَرُدُّونَ عَلَيْهِ ، وَيَهْزَعُونَ بِمَا يَتْلُوا ، فَقَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : فَلَعَلَّكَ تَتَرَكُّ تَبْلِيغَ بَعْضِ مَا يُوحَى إِلَيْكَ ، وَهُوَ مَا يَخَالِفُ رَأْيَهُمْ لئَلَّا يَرُدُّوه وَيَهْزَعُوا بِهِ ، وَلَيْسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَارَكَ وَلَا مَهْتَمًا بِالْتَرَكِ ، فَإِنَّهُ مَعْصُومٌ عَنِ الْخِيَانَةِ فِي الْوَحْيِ ، وَالتَّقْيَةِ فِي التَّبْلِيغِ ، فَلَيْسَتْ صَيِّغَةُ التَّرْوِيقِ لَوْ قَوَّعَ خَبَرَهَا ، وَلَكِنَهَا لِلتَّحْذِيرِ وَالتَّحْرِيزِ عَنِ التَّبْلِيغِ ، وَتَضْمَنَ ذَلِكَ تَتْبِئَهَا عَلَى أَنْ تَحْمَلَ أَذَاهُمْ أَهْوَنَ مِنْ تَرَكِّ بَعْضِ الْوَحْيِ •

( وضائق " به ) ببعض ما يوحى إليك ، أو بما يوحى إليك ، وإنما قال : « ضائق » لا ضيق ، لأن المراد الحدوث ، فإنك إن أردت زيدا كان فيما مضى كريما ، أو سيكون كريما ، أو حدث له الكرم في الحال قلت : زيد كرم ، والمناسب التارك ، ولم يضق رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قط ، فالكلام في ضائق كالكلام في تارك ، وإنما ضاق قلبه أحيانا بقولهم ، وقيل : إنه صلى الله عليه وسلم همّ بعد التبليغ أن يترك ذكر آلهتهم بسوء ظاهر ، واشتد عليه أن يتلوها فيه ذكرها بسوء لما يلقى منهم من كلام السوء في القرآن ونبوته ، فنزل ذلك ، وقيل : الهاء في به لبهم يفسره قوله :

( أن يقولوا ) مخافة أن يقولوا ، أو حذر أن يقولوا ، أو لئلا أن يقولوا ( لولا ) توبيخ ( أنزل عليه ) من السماء ( كنز ) يستغنى به وينفقه ، وذلك أنهم رأوه فقيرا ، أو ينفقه على الناس في أن يتبعوه كما تفعل الملوك .

( أو جاء معه ملك ) يصدقه أنه رسول ، وأنه صادق . روى أن عبد الله بن أمية المخزومي قال : إن كنت رسول الله لذي تصفه بالقدرة على كل شيء ، وأنت عنده عزيز ، فهلا أنزل عليك ما تستغنى به أنه وأصحابك ، وهلا نزل ملك يصدقك فتزول الشبهة ، فالمراد بقوله : « أن يقولوا » أن يعبدوا القول بأن يتكرر فيهم تبعا لمن قاله أولا .

( إنما أنت نذير ) هذا حصر إضافي منظور فيه إلى ما اقترحوه ، وإلا فهو بشير وغير ذلك ، فكأنه قيل : أنت مقصور على الإنذار لا تتجاوز

إلى إنزال كنز عليك ، ومجىء ملك معك يصدقك ، بل الإنذار يتضمن التبشير ، لأنه قد قرر لهم أنه لا منزل إما الجنة أو النار ، فإنذاره بالنار لمن لم يتب والتبشير بالجنة لمن تاب •

( والله على كل شيء وكيل ) فهو حافظ لأقوالهم وأفعالهم ، فيجازيهم عليها •

( أم ) منقطعة بمعنى بل ، أو بمعنى بل وهمزة التوبيخ ، أو إنكار صحة قولهم بالافتراء ( يقولون افتراء ) أى افترى ذلك الذى قلنا إنه يوحى ( قل ) لهم إن افتريقته ( فأتوا بعشر سور مثله ) فى البلاغة والفصاحة ، والبيان وحسن النظم ، وهذه السورة نزلت قبل سورة يونس ، تحداهم فى سورة يونس بسورة ، بعد ما تحداهم فى سورة هود بعشر ، وعجزوا ، وهذا كما يقول من يتعاطى الكتابة : اكتب عشرة أسطر مثل كتابتى ، وإذا أبان له العجز سهل فقال : اكتب سطرا واحدا مثل كتابتى ، إذ لا يصح أن يعجزوا فى واحدة ، ثم يكلفوا عشرة •

وعن بعض : إن آية هود نزلت قبل آية يونس ، وأنكر المبرد ذلك ، وقال : إنه قال فى يونس : « بسورة » لأن المراد المماثلة فى البلاغة والفصاحة ، وفى هود : « بعشر سور » لأن المراد المماثلة فى الإخبار عن الغيب ، وذكر الأحكام ، والوعد والوعيد ، وقيل : المراد هنا المماثلة فى حسن النظم ، وأقول لا مانع بعشر سور أمثاله ، لأن المراد أن كلاً منهن تماثله ، والإفراد فى تأدية هذا المعنى أقرب من الجمع ، والمراد حقيقة مماثلته ، لأن كل واحدة تماثل وحدها جميع القرآن ، ولم

يقول من أن يتحداهم أولا بسورة ، ثم يتحداهم بأكثر ، على معنى أنكم عجزتم عن واحدة ، فكيف العشر ، وقد يقال : إنه مثل لهم بعشرة إذ كان باب السور افتراء ، أى إن كان القرآن من الافتراء فالإتيان به سهل ، فأتوا منه بعشر سور •

( مَفْتَرِيَاتٍ ) فإنكم عرب فصحاء مثلى وألزم منه لطرق الكلام ، ومتدربون بالشعر والسجع ( وادَّعُوا ) للمعاونة على ذلك ( مَنِ اسْتَطَعْتُمْ ) أى من استطعتموه ، ولو جميع الإنس والجن ، وقيل : المراد الأوثان ( إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) فى قولكم إنه مفترى •

( فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ) أى يستجب لكم الذين دعوتهم من الكفار من الجن والإنس ، والذين دعوتهم من الكفار والأصنام لعجزهم ، وقد عرفتم من أنفسكم العجز ، والخطاب للذين قالوا : إنه مفترى •

( فاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ) أى ملتبسا بما لا يكون معلوما ، ولا مقدورا لغير الله ، والخطاب لهم أيضا ( وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ) أى وأعلم أن ما دعاكم إليه من التوحيد حق ( فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ) داخلون فى الإسلام ، تائبون عن القول بأنه مفترى ، وعن سائر أقوال الشرك بعد قيام البرهان القاطع ، فإنه لا وجه للبقاء على ذلك مع قيامه ، ولا عذر فأسلموا ، وهذا الاستفهام يتضمن الاستبطاء ، والأمر والتنبيه على قيام البرهان ، أو الواو فى يستجيبوا للكفرة القائلة إنهم مفترى •

والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، ولو كان

الخطاب في قل له فقط ، لأن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم متناول لهم من حيث إنه يجب عليهم اتباعه في كل أمر إلا ما خصه الدليل به ، وللتنبية على أنهم لا يغفلون عن التحدى ، فلهم دخل فيه وكلام ، ولو كان المتحدى هو الرسول ، لأن عجز الكفرة بعد التحدى يرسخ فيهم من الإيمان، ولأن المؤمنين أيضا قد يتحدونهم بنفس ما نزل على الرسول ، أو الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما له بصورة خطاب الجماعة .

وعلى كل حال صح التفريع في العلم والإسلام ، والمعنى فازدادوا علما بأنه من الله ، وأنه لا معبود سوى الله وإسلاما ، أو دوموا على ذلك ، وفي ضمن ذلك عجز آلهتهم وتهديد بعبادتها ، واقتناع من أنها لن تغنى عنهم شيئا ، ووجوب الإعراض عنها ، إذ لم يقدر على ذلك العقلاء انفسحاء ، فضلا عنها .

( مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) بأعماله الحسنة كالقراءة ، وصلة الرحم ، والصدقة ، والجهاد ، وفك الأسير ، وغير ذلك مما يفعله المريد والمشارك ( وَزِينَتَهَا ) كالرياسة ونفوذ الأمر ، وسعة الرزق ، وكثرة الأولاد .

( نُوْفٍ ) وقرأ الحسن بإثبات الياء والتخفيف ، فإن الشرط ماض ، فأهملت الأداة عن العمل في الجواب لما أهملت عن العمل في لفظ الشرط ، أو التقدير : فقد نوفي ، أو فنحن نوفي ، وسهل حذف الفاء حذف ما اتصل بها ، وقرأ يوفى بالياء المثناة التحتية أولا ، أى يوفى الله ، وقرأ توف



بالمثناة الفوقية والبناء للمفعول ، ورفع أعمال ( إليهم أعمالهم ) أى نوصل إليهم جزاء أعمالهم ( فيها ) فى الدنيا كالصحة والرياسة ، ونفوذ الأمر ، وسعة الرزق ، وكثرة الأولاد ، والثناء عليهم ، واشتعارهم •

( وهُم فِيهَا لَا يَبْخُسُونَ ) لا ينقص الله شيئا من أجور أعمالهم فى الدنيا ، حتى أنهم ليوفون يوم القيامة ومالهم حسنة ، فيأتى المشرك وقد أكل فى الدنيا ماله من طيب ، على صلته للرحم ، وفكه الأسير ، وصدقته ونحو ذلك ، ويأتى المنافق وقد جاهد قصدا للغنيمة فغنم فيما له إلا سهمه فى الغنيمة ، ويأتى بعمل عمله رياء ، فيقال له : عملت ليقال فقد قيل ، ويقال : أرجع إلى من عملت له يجازك ، وقد قال الله : « أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن اشرك أحدا فى عملى تركته لمن أشركه معى » •

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما لغير الله ، أو أراد به غيره فليتبوأ مقعده من النار ، وإن فى جهنم جبّ الحزن ، وهو واد تعوذ منه جهنم كل يوم مائة مرة يدخله القراء المراءون ، وإن أخوف ما أخاف على أمتى الشرك الأصغر وهو الرياء ، وإن أول خلق تسعّر بهم النار جامع القرآن ، والقتيل فى الجهاد ، وجامع المال وذلك فى غير الله » •

وعن قتادة ، عن أنس : أن الآية فى اليهود والنصارى ، وكذا قال الحسن ، وقال الضحاك : فى المشركين عموما ، وقيل : فى المنافقين الذين جاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأجل الغنيمة ، وقال مجاهد :

في أهل الرياء ، يقال للقارىء : أردت أن يقال : فلان قارىء فقد قيل ذلك ، ولن وصل الرحم وتصدق : وفعلت حتى يقال فقيل ، ولن قاتل وقتل : قاتلت حتى يقال : فلان جرىء فقد قيل .

والتعميم عندى أولى ، لأن الأعمال بالنيات ، ولا يعطى الإنسان إلا على وجه قصده ، وهب أن الآية نزلت في خاص لكن لفظها عام ، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وقد تقدم أن هذه الآية مقيدة بآية الإسراء : « من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن يريد » فليس كل من أراد العاجلة أعطى ، وأما المؤمن فيثاب على عمله في الدنيا والآخرة ، أو يدخر له ثوابه كله إلى الآخرة .

( أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار ) لأن ما عملوا من حسنات أكلوا ثوابه في الدنيا ، لأنه لا ثواب مع الإصرار على الشرك أو لنفاق إلا ثواب الدنيا ، فبقيت عليهم أوزارهم استوجبوا بها النار .

( وحبط ) بطل ( ما صنعوا ) من أعمال الخير ، ويجوز كون ما مصدرية ( فيها ) في الدنيا تعلق بصنعوا ، أو بحبط أى بطل في الدنيا ، ولم يبق إلى الآخرة ، أو الضمير للآخرة ، فيتعلق بحبط ، أى ظهر حبطه في الآخرة ، ومعنى الحبوط فساد الأعمال ، وسقوط ثوابها ، كأنه قيل : لم يبق لهم ثواب في الآخرة ، أو لم يكن لهم ثواب ، لأنهم لم يريدوا به وجه الله ، فمن عمل عملا وقصد به الله ، وعمل ما يبطله أعطى ثوابه في الدنيا ، وأن عمله لغير الله كريات وسمعة ، فلا ثواب له أصلا ، والجملة معلة لما قبلها من حيث المعنى .

( وباطِلٌ ) خبر مبتدأ ( ما كانوا يعملون ) على أن ما اسم أو مصدرية ، أى هو باطل فى نفسه أيضا إذا لم يخلصوه لله ، ويجوز عطف باطل على الذين ، أو على حبط ، فيكون ما بعده فاعلا ، ويناسبه قراءة بعضهم : وبطل بصيغة الفعل الماضى ، وقرئ : وباطلا بالنصب على أنه مفعول ليعملون ، وما حرف مؤكد أو نكرة تامة نعت لباطل تريده إيهاما ، أى وباطلا ، أى باطل كانوا يعملون ، أو على أنه مصدر بوزن اسم الفاعل مفعول مطلق المحذوف ، أى وبطل بطلانا ما كانوا يعملون ، فما أو المصدر من يعمل فاعل الباطل المحذوف ، وعلى كل حال فهذه الجملة معلة لقوله حبط ما صنعوا فيها من حيث المعنى .

( أفمن\* ) مبتدأ واقع على النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، أو عليه أو عليهم ، أو مؤمنى أهل الكتاب ، كعبد الله بن سلام ، والهمزة للإنكار ، والخبر محذوف يقدر بعد قوله : « إماما ورحمة » تقديره كمن يرد الحياة وزينتها ، كما تدل عليه الآية قبل ، فإن هذا المبتدأ فيمن أراد الآخرة وأخلص العمل ، أو تقديره كمن كان على ضلال وكفر ( كان\* على بيئة\* ) بيان وهو القرآن ( من\* ربّه\* ويتلوه ) أى يتبع ذلك الذى كان على بيئة ( شاهد\* منه\* ) من ربه وهو جبريل عند ابن عباس ، والنخعى ، ومجاهد ، وعكرمة ، والضحاك ، والأكثرين ، فإنه شاهد بصحة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون .

وعن مجاهد : هو ملك يحفظ للنبى صلى الله عليه وسلم ويسدده ، وقال الفراء : هو الإنجيل لأنه متصل بالقرآن لا كتاب بينهما ، وقال على ، والحسن البصرى ، وقتادة : هو لسان رسول الله صلى الله عليه

وسلم ، سماه شاهدا ، لأنه يعبر عما في القلب وعن الوحي ، وهذا على أن من والمهاء في منه لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال الحسين بن الفضل : هو القرآن ، لأنه معجز على طول الدهر ، وهذا على أن البينة مطلق الحق والصواب ، أو ما يدل على ذلك غير القرآن من البراهين التي يستدل بها العقل .

وقال الحسن بن علي ، وابن زيد : إنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن أمره عند التأمل شاهد بالصدق ، وهذا على أن من واقعة على غيره ، وهاء منه لربنا .

وقال جابر بن عبد الله ، عن علي : إنه وذلك أنه متصل بالنبى صلى الله عليه وسلم إعانة ونسبا في هاء منه لربنا ، أو لمن إن أوقعناه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويجوز عود هاء يتلوه إلى البينة ، لأنها بمعنى البرهان أو القرآن ، وإنما يجوز عودها للقرآن إن فسرنا الشاهد بغيره ، كجبريل والنبي ولسانه ، فيكون يتلوه بمعنى يقرؤه ، وكالإنجيل وملك فيكون يتلوه بمعنى يتبعه .

( ومن قَبْلَهُ كِتَابٌ مَوْسَى ) مبتدأ وخبره ، والجملة مستأنفة أو معطوفة على الصلة ، والرابط محذوف ، أى إماما له ولغيره ، أى ضابط يتبعه هو بكتاب يشبه كتابه ، ورحمة له ولغيره إذ يصدق القرآن ، والمهاء عائدة إلى بينة ، لأن البينة برهان أو قرآن ، أو إلى شاهد ، وقرىء بنصب كتاب عطا على هاء يتلوه ، فيكون من قبله حالا من

كتاب ، وكتاب موسى هو التوراة ، وخصت على أن الشاهد غير الإنجيل للإجماع عليها ، بخلاف الإنجيل فإن اليهود كذبوه .

( إماماً ) يرجع إليه أهله في دينهم ، وهو حال من كتاب في قراءة النصب ، ومن ضمير الاستقرار في قراءة الرفع ( ورخصة ) على المنزل عليهم ، لأنه صلة إلى خير الدنيا والآخرة ( أولئك الذين ) على بينة ( يؤمنون به ) أى بالبينة ، لأن المراد بها مذكرا ، وبالشاهد على أنها أو أنه القرآن ، أو أنه الرسول .

( ومن يكفر به من الأحزاب ) الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة ، وأهل الكتاب ، وسائر الكفرة ( فالنار موعده ) أى موضع وعد الله أن يضل لا محالة .

( فلا تك ) يا محمد ، والمراد غيره ، أو دم على عدم كونك شاكاً ، أو يا من يمكن منه الشك والاستدراك الآتى أنسب بالأول والثالث ( في مريعة ) وقرئ بضم الميم أى في شك ( منه ) أى من البينة أو الشاهد ، على أنها أو إياه القرآن ، أو على أنها مطلق الحق والصواب ، أو من الموعد أو من كون الكفرة موعدهم النار ، والأوجه التي قبلهما أولى ، وعليهما يكون الكلام عائد إلى قوله : « ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده » كما يعود إليه عليهما ، أو عائد إلى قوله : « أفمن كان على بينة » الخ أى ليسا سراء « فلا تك » إلخ أولى قوله : « أم يقولون افتراه » والاستدراك الآتى أنسب بهذا .

( إنّه ) تعليل مستأنف ( الحق من ربك ) خبر ثان أو حال

من الحق ( ولكنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ) بما أوحينا إليك ، ومنه  
الموعود المذكور لاختلال نظرهم وقتله •

( وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ) كنسبة الولد ،  
وإثبات الشريك ، وإثبات ما لم ينزل ، ونفى ما أنزل ، والاستفهام  
إنكار ، أى لا أظلم منه •

( أُولَئِكَ ) المفترون ( يَعرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ ) فى المحشر ، بأن  
يحبسوا وتعرض أعمالهم قطعا لمعاذيرهم ( ويقولُ الأَشْهَادُ ) الملائكة  
والأنبياء والجوارح ، لوردان هؤلاء كلهم يشهدون ، فهذا أولى من قول  
مجاهد : إنهم الملائكة والحفظة للأعمال ، ومن قول ابن عباس ، والضحاك :  
الأنبياء والرسل ، بل قال قتادة : الخلق كلهم ، على أن معنى الإِشهاد  
المشاهدون وهو أشد فى خزيهم ، ويؤيده ما روى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : « أنه لا يجزى أحد يوم القيامة إلا ويعلم ذلك جميع  
من شهد المحشر » والمفرد شاهد كصاحب وأصحاب ، أو شهيد كشريف  
وأشراف •

( هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ) يدخل فى هذا بالتبع والحكم  
المنافقون ، فإنهم كذبوا على الله فى نصب الحرام دينا ، ومن يقل فى  
الدين بالجهل •

( أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ) على العموم ، أو أراد عليهم  
فوضع الظاهر موضع الضمير ، وذلك من جملة مقول الأَشْهَاد إغراقا فى

الخرى والفضيحة ، وقيل : ذلك مستأنف من كلام الله سبحانه وتعالى ،  
وذلك يقوله في الدنيا ، وقيل : يوم القيامة بالسنة الملائكة •

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنه يقال للمؤمن :  
أتعرف ذنبك كذا وذنبك كذا ؟ فيقول : أعرف يا رب أعرف يا رب ، حتى  
تعد ذنوبه ، فيقول في نفسه : إني هالك ، فيقول الله : إني سترتها عليك  
في الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم ، ثم يعطى كتاب حسناته » وأما لمشرك  
والمنافق فينادى عليهما بمسمع الخلائق : « ألا لعنة الله على الظالمين » •

( 'الَّذِينَ' ) نعت للظالمين ، أو يقطع أو مبتدأ خبره « أولئك لم  
يكونوا » الخ ( يَصْدُثُونَ ) يعرضون أو يمنعون الناس ( عَنْ سَبِيلِ  
اللهِ ) دينه ( وَيَتَّبِعُونَهَا ) أى يطلبون سبيل الله ، فإن السبيل يذكر  
ويؤنث •

( عَوَجًا ) أى ذات عوج ، أو معوجة بالزيادة والنقص ، ولا  
يطلبونها مستقيمة كما هى ، أو الضمير عائد إلى مطلق السبيل على طريق  
الاستخدام ، وعوجا حال على الوجهين ، أو ييغونها بمعنى يصفون  
سبيل الله ، أو يطلبونها بعوج ، فعوجا منصوب على نزع الباء ، وكذا  
إن قلنا : إن المعنى ييغون أهلها بالارتداد ، فإنه من جملة عوج الذى  
هو الانحراف عن الحق ، وذلك بقهر من قدروا عليه وبإلقاء الشبه ،  
ولك أن تجعل عوجا بدل اشتغال من محذوف ، أى ييغون أهلها عوجا ،  
أى عوجا لهم أو منهم ، فحذف الرابط ، أو نظر إلى أن المعنى أن يعوجوا ،  
أو أن تجعل الضمير على نزع الخافض ، وعوجا مفعول أى يطلبون لها

عوجا أو لأهلها عوجا ، أو ييغون على أهلها ، أو ييغون عليها بالعرج  
شبهت بمن ييغى عليه باغ ، ويجاوز الحد فيه .

( وهُم بِالْآخِرَةِ ) متعلق بكافرون ( هُم ) تأكيد لفظي ( كَافِرُونَ )  
والجملة حال ، وأكد كفرهم بقوله : « هُم » لتوغلهم فيه ، فإنه ولو كان  
في الاصطلاح توكيدا لضمير الأول لكنه في المعنى تأكيد للكفر .

( أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ ) الله ( فِي الْأَرْضِ ) أرض  
الدنيا أن يعاقبهم ( وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ) يمنعونهم  
من العذاب ، ولكن آخر عذابهم إلى هذا اليوم ، ليكون أشد وأدوم ،  
وهذا مقول لهم يوم القيامة ، وقيل في الدنيا ، وعليه فالتقدير ولكن تؤخر  
عذابهم إلى اليوم الآخر ليكون أشد وأهول ، ومن الأولى متعلقة بمحذوف  
حال من أولياء أو من المستتر في لهم ، والثانية صلة للتأكيد في اسم كان .

( يَخْضَعُونَ ) من جملة ما يقال لهم في ذلك اليوم ، وهكذا إلى  
ييصرون : وقيل : استؤنف من هنا إخبار عنهم في الدنيا ، وقرأ ابن كثير ،  
وابن عامر ، ويعقوب : ويضعف بالتشديد وإسقاط الألف ( لَهُمُ الْعَذَابُ )  
في الآخرة لإضلالهم غيرهم ، ولفرط إعراضهم كما قال .

( مَا كَانُوا ) ما نافية ( يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ) للحق لشدة إعراضهم  
عنه ، وبغضهم له ، أراد أنهم لا ينتفعون بما سمعوا حتى كأنهم لم  
يستطيعوا السمع ، فضلا عن أن يسمعوا ، فضلا عن أن ينتفعوا ، وذلك  
لاكتسابهم المغطى على قلوبهم ، وخذلان الله إياهم لا جبر منه تعالى .

( وَمَا ) نافية ( كَانُوا يَتَبَصَّرُونَ ) خبرا أو آيات ينتفعون بها ،



شبه إعراضهم عنها مع أنهم رأوها بعدم إيصارهم لها ، أو ذلك كناية عن شدة بغضهم للنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يستطيعوا حمل أنفسهم على السمع منه ، والنظر إليه ، والجلتان تعليل لمضاعفة العذاب ، أو مجرد إخبار ، وإن فسرنا الأولياء بالأوثان خصوصا ، صح أن تكونا بيانا لنفى الولاية عنها ، لأنها تسمع ولا تبصر ، فيكون « يضاعف لهم العذاب » معترضا ، وهذا عندي ضعيف ، فإن الظاهر أن المراد نفى من ينصرهم على العموم ، وما ذكرت من كونهما تعليلا للمضاعفة ، أغنى التعليل الجملى ، أولى من قول بعض : إن ما مصدرية ، وحرف التعليل مقدر معها مثل اللام والباء ، لأن فيه التخريج على حذف الجار مع الحرف المصدرى ، غير أن وإن وكى .

( أولئك الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ) أهلكوا ، فإن الإهلاك خسران ، كمن أحرقت بضاعته أو أضاعوها إذ لم ينتفعوا بها في الطاعة ، أو أضاعوا حظوظها من رحمة الله ، وذلك أنهم عبدوا غير الله سبحانه ، فصاروا إلى النار المؤبدة .

( وَضَلَّ ) غاب أو حضر ، ولم ينفعهم ، فكانه غائب ( ما كانوا يفتنون ) من الآلهة وعبادتها وشفاعتها التى يرجون ، أو ضاع عنهم ما كانوا يكسبونه مما زعموا أنه ينفعهم من عبادتها .

( لا جَرَمَ ) لا بد من ( أنهم فى الآخِرَةِ هُمُ الْآخِسُونَ ) دون من آمن بالله ورسوله وعمل صالحا ، كما يفيد الحصر ، فاسم التفضيل خارج عن معناه ، أو دون من آمن ولم يعمل صالحا ، فإنه خاسر ، ولكنهم أخسر ، فاسم التفضيل على معناه ، والفريقان باعوا منزلهم فى الجنة

بمنزل في النار ، فذلك خسرانهم في الآخرة ، وما ذكرته من أن لا جرم بمعنى لابد ، وأنهم الخ بتقدير الجار خبر لا ، هو ما يظهر لى ، وهو قول الفراء ، وقيل : لا جرم معنى حقا ، فيكون أنهم الخ في التأويل فاعلا له ، إذ ضمن معنى المصدر الراجع للفاعل نيابة من فعله ، وقد تقدم الكلام في ذلك ، وأعقب الله سبحانه وتعالى ذكر أموال الكفرة في الدنيا ، وخسرانهم في الآخرة بذكر أحوال المؤمنين في الدنيا ، وربحهم في الآخرة إذ قال :

( إِنَ الْكَذِبِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأُخِبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ )  
اطمأنوا إليه ، ولما يبالوا بما سواه ، وانقطعوا إليه بالعبادة أو بالخشوع والتواضع ، أو اطمأنوا إلى وعده بالثواب ، وتضرعوا إليه أن يقبل أعمالهم ، والإخبار يتعدى إلى وباللام ، ولو كان بمعنى الخشوع ، لأن الخشوع إلى الله تضرع إليه والتجاء ، وقيل : يتعدى باللام إذا كان بمعنى الخشوع ، وأصله من الخبت وهو الأرض المطمئنة ، والشئ الوضع وهو بمثناة ، ومنه الخبيث بالمثلثة ، بمعنى الشئ الدنى ، حتى قيل : إن المثناة بدل من المثلثة •

( أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) دائمون •

( مثلك ) صفة ، وكلام يشبه ما يضرب مثلا في الغرابة والحسن ( الفَرِيقَيْنِ ) فريق الكفر وفريق الإيمان •

( كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ ) راجع لفريق الكفر ، وقدمه هنا لتقدمه هنالك ، فذلك قيل على طريق اللف والنشر بالترتيب ، شبه فريق الكفر بإنسان

جمع بين العمى والأصم ، وهو عدم سماع شيء أصلا ، فالعطف عطف صفة على أخرى لموصوف واحد ، كما نقول : جاء زيد العالم والعاقل ، تريد جاء زيد المتصف بالعلم والعقل ، أو شبه فريق الكفر بإنسان أعمى ، وبآخر أصم ، فالعطف عطف موصوف على موصوف ، ويعبر عنه بعطف الذات على الذات ، والتشبيه على الوجهين من طريق العرب في المركب الوهمي ، بأن يمثل حال فريق الكفر لتعاميه عن الآيات ، وتصاممه عن استماعها ، وامتناعه عن تدبرها بحال الأعمى والأصم ، أو بحال الأعمى وحال الأصم ، أو المركب العقلي الأعمى •

( والبصير والسميع ) راجع لفريق الإيمان ، شبهه بإنسان جامع بين البصر والسمع أو بإنسان سميع ، وبآخر بصير على حد ما مر ، والتشبيه من المركب الوهمي أو العقلي كما مر ، أعنى على طريق العرب في ذلك ، تعالى الله عن الوهم ، وعن الاتصاف بالعقل أو عدمه ، وبين الأعمى والبصير طباق ، وكذا بين الأصم والسميع ، وهو كثير لا يحتاج إلى التشبيه عليه •

( هَلْ يَسْتَوِيَانِ ) أى الفريقان ، وقال الفراء : الأعمى والأصم لأنهما في حيز مكانتهما واحد ، والسميع والبصير لأنهما في حيز آخر ، فلذلك لم كقل يستوون ( مثلا ) تمييز أى تشبيها ، أو نعت لمصدر محذوف ، أى استواء مماثلا ، أو حال من الألف ، وأفرد إبقاء على حكم المصدرية ، ولو كان في معنى اسم فاعل •

( أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ) تتعظون بضرب الأمثال ، والتأمل فيها ، وأصله تتذكرون ، وأبدلت التاء الثانية ذالا ، وسكنت وأدغمت •

( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ )  
 مخوف بالعقاب لمن خالف أمر الله ، واضح التخويف ، أو موضح لموجبات  
 العقاب ، والجملة مفعول لقول مقدر مستأنف ، أو قال : إني أو لقول  
 حال مقدر أي أرسلناه إليهم قائلاً : إني أي ناويا أن يقول إذا وصلهم :  
 إني ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي : أنى بفتح الهمزة ، أي  
 بآني كذا قالوا : وليس عندي بشيء لمقام الياء والكاف في : « إني لكم »  
 إذ لا معنى لقولك : أرسلنا نوحا إلى قومه بإنذارى لكم ، مع أن ياء  
 إنذارى لنوح ، اللهم إلا أن يقال ذلك على طريق الالتفات من الغيبة إلى  
 التكلم والخطاب ، بل هذا لا يصح الالتفات بالنظر إلى التكلم إلا على  
 طريقة السكاكي ، حيث كان مقتضى الظاهر أن يقال : إنه لهم نذير ، لا على  
 طريق الجمهور ، لأن ضمير التكلم ليس من جملة الكلام له ، وهو الله  
 سبحانه وتعالى ، بل لنوح عليه السلام ، مع أنه لو كان لله لم يكن الالتفات  
 لتقدم التكلم في أرسلنا .

( أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ) بدل من : « إني لكم نذير مبين »  
 سواء فتحت همزة إني أو كسرت ، أو مفعول لمبين على أنه بمعنى موضح  
 من أبان المتعدى ، وذلك على أن مصدرية ناصبة ، ولا نافية ، ويجوز  
 أن تكون مفسرة لقوله : « أرسلنا نوحا » فإنه مستلزم ، ولأن يقول لهم  
 نوح شيئا ، أو لنذير فإن في كل منهما معنى القول دون حروفه فلا ناهية ،  
 والفعل مجزوم .

( إِيَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ) مؤلم ، وصف اليوم  
 بالإيلام لأنه وقته وهو يوم القيامة ، أو يوم في الدنيا ، أو أراد وقت  
 عذاب فيها ، وإلا فالمؤلم هو العذاب ، فذلك تجوز في الإسناد كقولك :

نهاره صائم ، وتأكيذا ، حتى كان اليوم لشدة الإيلام فيه والمؤلم ، وكان اليوم لكثرة الصوم فيه صائم ، والمراد جنس اليوم ، ويجوز نهاره صائم مع إرادة يوم واحد ، لوقوع الصوم فيه ، ولولا ضعف الجبر على الجوار لأجزنا أن يكون أليم نعتا لعذاب ، وجر لجوار المجرور ، وسكن ياء إنى غير نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو •

( فَبَقَالَ الْمَلَأُ ) الأشراف ، مِنْ مَلَأَ بكذا بمعنى أطاقه ه وهم ملئوا بالأمر وتدبيره وكفايته ، أو على ، أى استند وظاهر ، فإنهم يتظاهرون ويتساندون ، أو سموا بذلك لأنهم يملئون القلوب ، أو لامتلأهم بالأحلام والآراء الصائبة •

( الْكَافِرِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ) لا مزية لك علينا تخص بها من بيننا بالنبوة ووجوب الطاعة لك ، وذلك تعام منهم عن معجزاته ، وعدم اعتداد بها ، لأنهم إنما يعتقدون بأمر الدنيا ، أو إشارة إلى أن الرسول إنما يكون ملكاً لا بشراً مثلنا ، أو تعريض بأنهم أحق بالنبوة منه ، لأنهم ذوو مال ودنيا •

( وَمَا نَرَاكَ أَنْجَمَكَ إِلَّا الْكَافِرِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يَنْصُرُوا هَٰؤُلَاءِ وَإِنْ هُمْ إِلَّا فِئَةٌ مَقْتُولَةٌ ) كالحاكة والأساكفة ، اعتقاداً منهم أن الأشراف من له مال وجاء ، لم يدروا أن الازدياد في الدنيا ميعد عن الله ، ويضع ولا يرفع ، فلذلك كان غالب الأنبياء وأتباعهم فقراء ، ليكون حالهم مرغبا في الآخرة ، ومن هذا في ادنيا ، بل غالب من يتبعهم حين يبدوا أمرهم ، وهو من يكون عند الناس مستقلاً ، والمفرد أرذل بفتح الذال ، ويجوز كونه جمع أرذل بضمها الذى هو جمع رذل بإسكانها ، وعلى هذا هو جمع الجمع •

( بَادِي الرَّأْيِ ) من إضافة الصفة إلى الموصوف ، أى رأى البادى ، أو الإضافة للبيان ، والنصب على الظرفية ، ويتعلق بمحذوف ، أى اتبعوك وقت حدوث بادى رأى ، فظرفيته إنما هى بالنيابة ، وهو اسم فاعل بدا بألف لا بالهمزة يبدوا بالواو كدعا يدعو بمعنى ظهر ، أى اتبعك قبل أن يتوصلوا إلى رأى الباطن السديد ، ولو تأملوا لم يتبعوك فى رأى الذى ظهر ، ولعل لهم رأيا أخفوه فى تكذيبك ، واسم فاعل بدأ يبدأ بالهمزة فيهما ، لكن أبدلت فيه بالجواز إبدالها بعد كسرة ياء ، أو على لغة من يقول بدا يبدأ بألف فيهما بدلا من الهمزة ، والمعنى اتبعوك أول رأى ، ولفظ أول تصح ظرفيته بلا تقدير ما يدل على الظرفية ، وقدر بعضهم هنا أيضا وقت حدوث أول رأى •

وقرأ أبو عمرو باداء بالهمزة من بدأ يبدأ بالهمزة ، وذكر غيرى أنه يتعلق باتبعك المذكور ، أى وما نراك اتبعك فى بادى رأى إلا الأراذل ، وأما غيرهم فلم يتبعك فيه ، بل تأمل وتحقق حتى ظهر أنك غير صادق ، وأجاز بعضهم تعليقه بأراذل أو نرى •

( وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْكُم مِّنْ فَضْلٍ ) تكونوا ما به أهلا لنبوة ، واستحقاق المتابعة ، والخطاب لنوح ومن اتبعه ، فكانهم قالوا : ليس نوح أهلا للنبوة ، ولستم أهلا أن تكون فيكم ، بأن يكون صاحبها منكم ، فليس نوح أهلا لها لذاته ، ولكونه فيكم ، وغالب المخاطب وهو نوح على الغائبين وهم من اتبعه ، وكذا فى قوله :

( بَلْ نُنَبِّئُكُمْ كَاذِبِينَ ) نطنك كاذبا فى دعوى الرسالة ، ونظنهم كاذبين فى دعوى صدقك ، ويجوز كون الخطاب لنوح عليه السلام وحده ،

تعظيما له تبعاء منهم ، لعنهم الله ، للمنصب الذى يذكره من نفسه ، وهو منصب الرسالة ، ولو كانوا مكذبين به ومتهاونين •

( قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ ) أخبرونى ( إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ ) يقين فى أمر جلى ( مِنْ رَبِّى ) أومن به ( وَأَتَانِى رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ ) معجزة ونبوة كذا ظهر لى ، ثم رأيت له لجار الله ، وأجاز أن تكون الرحمة نفس البينة ، ولا إشكال عليه فى الأفراد فى قوله :

( فَمُتِّيتٌ ) أى خفيت ، وأما على ما ذكرت فإنما أفرد ولم يقل عميتا ، لأن خفاء المعجزة يوجب خفاء النبوة ، أو الأصل عميت بعد البينة ، فحذف اختصارا ، أو لأن الضمير عائد على كل واحدة ، وقرأ حمزة ، والكسائى ، وحفص بضم العين وتشديد الميم أى أخفيت ، وقرأ أبى : فعماها بالتشديد ، أى عماها ربى ، أى أخفاها بمعنى أنه لم يوفقهم وتركهم وتصميمهم على الكفر ( عَلَيْكُمْ ) فلم نهذكم إذ خفيت أو وصفت بأنها عميا فى قراءة الجمهور ، ومجولة عميا فى قراءة الكسائى ، وحمزذ ، وما كان لا يبصر لا يهدى غيره •

( أَنْلَزْ مَكْمُوهَا ) أنكرهم على الاهتداء بها بالخبر ، والاستفهام إنكار ، وقرأ بعض بإسكان الميم الأولى تخفيفا ، وقيل : إنه لحن ، ولكن اختلست اختلاصة خفية ضمتها ، فظنها الراوى إسكانا ( وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ) إذ لا إكراه فى الدين ، لأنه مبنى على الاختيار ليثاب ويعاقب عليه •

( وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ) أى على الإنذار ، أو على التبليغ ، أو على ما أدعوكم إليه ، يعلم ذلك من السياق السابق ( مَا لَا ) تعطونينه

أجرة ( إنْ أَجْرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ ) وسكن الياء ابن كثير وحمزة والكسائي .

( وما أنا بِطَارِدِ الْكَذِبِ آمَنُوا ) جواب لهم حين سألوهم أن يطردهم ليسلموا فلا يستووا معهم ، أنفوا أن يكونوا مسلمين ، فيضهم وهؤلاء مجلس واحد ، فاشترطوا لإسلامهم أن يطردهم وقرىء بتثوين طارد .

( إِنَّهُمْ مَثَلَقُوا رَبَّهُمْ ) تعليل جملى ، أى لأنهم ملاقون ربهم بالبعث فيخاصموننى عنده إن طردتهم ، فيعاقبنى ، أو لأنهم يلاقونه فيفوزون بقربه ، ويجازيهم بالخير ، فكيف أطرده من هذه صفته ، أو لأنهم يلاقون ربهم فيكفينى أمرهم بأن يثيبهم إن كانوا على ما يقولون ، وعلى ما ظهر لى ، ويعاقبهم إن كانوا على غير ذلك ، أو لأنهم يلاقونه فيجازيهم بخير ، فينصف لهم ممن ظلمهم أو طردهم ، أو لأنهم معتقدون ملاقات ربهم

( وَلَكِنِّى ) وسكن الياء غير نافع ، والبزى ، وأبى عمرو ( أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ) ملاقاته الله ، أو تجهلون أنهم ليسوا بأهل أن يطردوا ، وأنهم خير منكم ، أو تجهلون حقهم وأقدارهم فدعوتموهم أراذل ، وطلبتم طردهم ، أو تسيئون إليهم ، يقال : جهل عليه أى جفاه وأساء إليه ، أو تجهلون عاقبة أمرهم ، أو تجهلون أمر الله وعظمته وأمره ونهيه .

( وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِى ) يمنعنى ( مِنْ اللَّهِ ) من عذابه ( إِنْ طَرَدْتُمْ ) استفهام إنكار ، أى لا ناصر لى من العذاب الآتى على طردهم ، فإن طاردهم ظالم ينتقم منه ، لأنهم بتلك الصفة ( أَفَلَا تَذَكَّرُونَ )



فتعرفوا على الحق والصواب دونكم ، وإن اشتراطكم طردهم في إيمانكم خطأ ، وإنهم أهل للإدناء لا للإقصاء .

( ولا أقول لكم عندى خزائن الله ) أى ماله ، وإن لى عليكم فضلا بها حتى تجحدوا فضلى حين اطلعتم على أنها ليست عندى ، أو لا أقول هى عندى أعطيكم منها إن اتبعتمنى ، وهذا مستأنف ، وقيل : معطوف على لا أسألكم عليه مالا .

( ولا أعلم الغيب ) عطف على عندى خزائن الله ، فكأنه قيل : ولا أقول أعلم الغيب فتستبعدوا علمه فتكذبونى ، ويجوز أن يكون المعنى لا أكلف علم الغيب ، فأعلم ما فى قلوب من اتبعنى من أسرار خلاف ما أظهروا ، وإنما على قبول ما أظهروا ، وذلك أنهم قالوا كما مر : إن الأراذل اتبعوه فى الظاهر ، وعلى هذا يكون العطف على ما ذكر ، أو على لا أقول ، وفسر ابن الأنبار فى الخزائن بالغيب ، قلت : وجهه أنه نفى علم الغيب مرتين تأكيداً أو لاعتبار اللفظ ، وهو متخالف كما تقول : لا أقول زيد قام ولا قام زيد ، أو معنى كون الخزائن غيباً أنها مال غيبه الله .

( ولا أقول إنى ملك ) قاله ردأ عليهم ، إذ يقولون إنك لست ملكاً فكيف تكون رسولا ؟ أو ردأ على قولهم : « ما أنت إلا بشر مثلنا » على أنهم أرادوا به نفى الملائكة ، ويجرز أن يجيب عليه بما يحتمله ، فيكون نفى الملكية باعتبار أنهم أرادوها به وبغير المال ، باعتبار أنهم أرادوا به أنك لم تفضلنا فى المال ، مثل أن يقال لك : إنك لست بفقير ؟ فيقول : لم أتجر ولم أرث غنيا ، ولم أحرث ، أتريد كيف أكون غنيا ، ولم أفعل شيئا من ذلك ؟

كذا ظهر لى ، وعلى كل حال فلا دليل فى قوله : « ولا أقول إني ملك » على أن الملك أفضل من المؤمن مطلقا ، ولو نبيا لأنه إنما قال ذلك جوابا لقولهم : إن الرسول ملك لا وضعا لمرتبة النبوة ، فليس من باب قولك : لا أدعى أنى عالم ، ولا أدعى أنى سلطان المشعر بتسفل مرتبتك عن مرتبتى العالم والسلطان ، خلافا لمن وهم •

( ولا أقول للكافرين ) أى فى الذين ، أى فى شأن الذين ، وإنما قلت ذلك لأنه لم يخاطب هؤلاء ، بل عبر بصيغة الغيبة إذ قال بعد ذلك : « لن يؤتيهم الله خيرا » ( تَزِدْرى ) وزنه تفتعل ، وأصله تترى بتاء بعد الزاى ، أبدلت دالا ، لأن الزاى جهرية ، والتاء همسية ، فلم يتجانسا ، بخلاف الدال فإنها جهرية كالزاى ، وهو من زرى عليه إذا عابه وحقره ، فالمعنى ولا أقول للذين تحقرهم •

( أعينكم ) أسند الازدراء إلى أعينهم مع أنه قلبى ، مبالغة وتنبهيا على أنهم حكموا عليهم بأنهم أراذل بمجرد وقوع أعينهم عليهم ، لما رأوا من قلة مالهم ، وعدم تصنعهم فى لباسهم ، وحالهم ، دون تفكر ، ولو تفكروا لوصفهم بالكمال •

( لَنَ يُوْتِيَهُمُ اللهُ خَيْرًا ) صلة الذى ، والخير هنا خبر الدنيا والآخرة ، أى لا أنفى عنهم الخيرين ، كما يقتضى قولكم : إنهم ليسوا بأهل خير ، فإن لهم خير الآخرة ، وليس لكم وهو خير مما آتاكم الله فى الدنيا ، قادر أن يعطيهم خير الدنيا أيضا •

وقال الحسن : الخير هنا خير الآخرة ، وقد قيل : إنه التوفيق والهداية ، والإيمان والثواب على ذلك فى الآخرة ، ويجوز أن يراد خير

الدنيا أى لا أقول ليسوا أهلاً لأن يؤتيهم الله خيراً فى الدنيا ، وقد قيل :  
حيثما ذكر الخير فى القرآن ، فالمراد المال ، وقال عياض : بل حيث ذكر ،  
فالمال يدخل فيه ، قلنا : يبعد إرادة المال فى « إن علمتم فيهم خيراً » ولم يرد  
فى أن ترك خيراً إلا المال •

( الله أعلم بما فى أنفسهم ) قلوبهم من خير أو شر ( إننى ) سكن  
الباء غير نافع ، وأبى عمرو ( إذأ ) حرف جواب وجزاء ، لقوله : « لن  
يؤتيهم الله خيراً » لو قاله ، وأهملت لعدم ما تعمل فيه ولتوسطها ، أو  
ظرف زمان ماض تتوينه عوض عن جملة ، أى إذ قلت ذلك كذا قيل ،  
واعترض بأن التى تكون هكذا مكسورة الذال مسبوقه بنحو حين أو يوم ،  
وليس هذا الاعتراض بشئ عندى لصحة المعنى على ذلك ، وكثرة ورود  
مثلا بلا مانع من حملها على ذلك ، ولا ضير فى الفتح ، فكما تجرد بالكسر  
على أصل التخلص من التقاء الساكنين ، تحرك بالفتح للتخلص مع قصد  
الخفة ، وقيل : هى إذا الظرفية الاستقبالية التى هى بألف بلا نين ،  
حذفه الجملة بعدها ، وعوض عنها التتوين ، وحذفت الألف فى النطق لئلا  
يلتقى ساكنان ، كأنه قيل : إننى إذا قلت ذلك ( لمن الظالمين ) لهم ،  
وادعى بعضهم أن المراد أنى لمن الظالمين إن طردتهم •

( قالوا يا نوح قد جادلتنا ) خاصمتنا ، وقد يقال من جانب  
الاشتقاق : إن المعنى قد خاصمتنا خصاماً يشبه الطرح على الجدالة ،  
وهى الأرض ، والظاهر عندى أن ذلك مجمل فصله بقوله : ( فاكثرت  
جدالنا ) •

ويجوز أن يراد « بجادلتنا » شرعت فى جدالنا ، ويقول : « فاكثرت  
جدالنا » أنك بعد اتشروع فيه أكثر من أفراده ، أو من أنواعه ، وقرأ

ابن عباس رضى الله عنهما : فأكثرت جدلنا بفتح الجيم والدال ، وترك الألف ( فأتينا بما تعدنا ) الرابط محذوف منصوب ، أى بما تعدنا ، أو تعدنا إياه ، لأن الوعد يجوز تعديه لاثنتين ، وهذا أولى من تقديره مجرورا بالباء لاختلاف متعلقه الباعين ، والمراد بما تعدنا من العذاب ( إن كنت من الصادقين ) فى دعوى الرسالة والعقاب على تكذيبها فإن مجرد جدالك لا يؤثر فىنا .

( قال إنما يأتيكم به الله ) لا أنا ، فإنه فى حكمه ومقدور له لا فى حكمى وقدرتى ، وهو المكفور به ، والمعصى فى رسالته ، وأما أنا فرسول فقط ، والانتقام إليه لا إلى غيره ( إن شاء ) تعجيله وإلا أخره كما تقتضيه الحكمة .

( وما أنتم بمعجزين ) له بدفع عذابه ، أو الهرب منه ، وأجاب قولهم : إن جداله لا يؤثر فيهم بقوله :

( ولا ينفعكم نصيحى ) وسكن الياء غير نافع ، وأبى عمرو ( إن أردت أن أنصح لكم ) جواب هذا الشرط محذوف مدلول عليه بقوله : « لا ينفعكم نصيحى » وجملة هذا الشرط والجواب دليل للجواب المقدر لقوله :

( إن كان الله يريد أن يغويكم ) فكأنه قيل : إن كان الله يريد أن يغويكم ، فإن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصيحى ، فلو قال رجل لزوجته : أنت طالق إن دخلت الدار ، إن كلمت زيدا ، فدخلت ثم كلمت لم تطلق ، لأن مجموع ما قيل قوله : إن كلمت زيدا دليل الجواب ، فكأنه مذكور بعده كذا ظهر فى بيان كلام القاضى ، وإنما قال : إن أردت ، ولم يقل : إن

نصحت لكم إشارة إلى أنه إذا أراد الله إغواء أحد فلا ينفع فيه شيء ، حتى إذا أردت نصحه ينبغي أن لا يكون ، لأنها تؤثر ، ولكن الله أبهم إرادة الإغواء ، وإلى أن إرادة الله تغلب إرادة غيره ، وخلاف إرادته محال ، وإرادة الله تتعلق بالإغواء كما هنا وبالإرشاد ، وإغواءه خذلانه لا جبره ، وقيل : المراد [ من ] الإغواء هنا الإهلاك ، من غوى الفصيل إذا تخم باللبن فمات ، ويحتمل أن يريد صاحب هذا القول الإغواء بمعناه المذكور أولا ، فإن الخذلان يؤى إلى الهلاك .

( هُوَ رَبُّكُمْ ) مالكم يفعل ما يشاء ولا تخرجون عن سلطانه ( وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) بالبعث للحساب .

قال الله سبحانه : ( أَمْ يَقُولُونَ ) أى بل يقول كفار مكة افتراه ، أى افترى محمد القرآن قاله الطبرى ، وهو قول مقابل وهو معترض فى قصة نوح ، قلت : الذى عندى أنه فى قصة نوح خارج عنها ، يقول قومه : إنه افترى من عنده ما يقول لهم ، كما يدل له سكوت جار الله ، والقاضى ، ثم رأيت الخازن خرج به ونسبه لأكثر المفسرين .

( قُلْ ) يا محمد أو يا نوح ( إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَى ) لا عليكم ( إِجْرَامِ ) أى عقوبته ، وهو مصدر ، وقرئ بفتح الهمزة جمع جرّم ، أى ذنوبى ، أى إن كنت مجرما كفانى عقوبة الإجمام .

( وَأَنَا بَرِيءٌ ) مما تجرّمون ( أى من إجرامكم ، أو من الإجرام الذى تجرمونه ، أى برىء من عقوبة إجرامكم على ) بنسبتى إلى الافتراء ، إن لم أكن مفتريا ، ولا وجه لإعراضكم ومعاداتكم ، ويجوز أن يكون هذا كلاما منقطعا مستقلا تبرئة نفسه مما أدعو عليه .

( وَأَوْحِيَ إِلَى نُرْح أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ) فحينئذ دعا عليهم : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » •

( فَلَا تَبْتَئِسْ ) الذى يظهر لى أنه تفتعل من البؤس ، أى فلا يتأثر فيك بؤسهم فتحزن به ، وتتضرر ( بَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ) من أضرار وكفر ، فإنى مهلكهم ، وكانوا يضربونه حتى يلقوه فى ثوب ، ويلقوه فى بيت أو مزبلة : يظنونهم ميتاً فيفريق ويخرج من الغد ، يدعوهم ويخفقونه ، فإذا أفاق قال : « رب اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون » ومضت عنه قرون ، كل أنجس مما قبله ، يتواصون بتكذيبه [ فيقولون ] : قد كان مع آبائنا ، هذا الشيخ مجنون لا يقبلون منه ، وجاء شيخ متكئ على عصاه معه ابنه ، فحذر به ابنه ، فقال : ناولنيها فناوله فشجه بها شجة منكراً ، فأوحى الله إليه « أنه لن يؤمن » الآية •

( وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ) بمرأى وحضرة وعلم منا ، وذلك كناية عن الحفظ العظيم على طريق التمثيل ، فإن مراعاة الشئ عن الاختلال وحفظه عن أراده بسوء إما يكونان فى الجملة بعين الرُجْه ، تعالى الله عن ذلك ، ولو كان ذلك ليس على حقيقة جمع العين ، وهو مبالغة ، ويصح أن يكون المراد بالأعين الملائكة الذين جعلهم الله رقباء على حفظه ، وعلى كل حال ، فإن الله حفظه عن أن يزيغ فى صنعته ، وأن يمنعه أحد عنها •

( وَوَحَّيْنَا ) أى أمرنا ووحيْنَا إليك بكيفية صنعها ، قال ابن عباس : لم يعلم كيف صنعتها ، فأوحى إليه أن يصنعها مثل جَوْجُو الطائر ، وعن بعض أن رأسها مثل رأس الحمامة ، وذنبها مثل ذنب الديك •

قال في عرائس القرآن : أقنطه الله من إيمان قومه ، وأخبره أنه لم يبق في أصلاب الرجال ، ولا في أرحام النساء مؤمن ، وأمره [ أن ] يصنع الفلك •

قال : رب وما الفلك ؟ قال : بيت من خشب يجري على الماء ، حتى أغرق أهل معصيتي ، وأريخ أرضي منهم •

قال : يا رب أين الماء ؟ قال : يا نوح إنني على ما أشاء قدير •

قال : رب أين الشجر ؟ فأمره بغرس الشجر فغرسه ، فأتى على ذلك أربعين عاما ، فكف في تلك المدة عن الدعوة ، وأعقم الله تعالى أرحام نسائهم ، ولما أدرك الشجر أمره بقطعه فقطعه وجففه ولفقه •

فقال : يا رب كيف أتخذ هذا البيت ؟ قال : اجعله على ثلاث صور : رأسه كراس الديك ، وجوفه كجوف الطير ، وذنبه كذنب الديك مائلا ، واجعله ثلاث طبقات ، واجعل له أبوابا في عرضه ، واجعل طولها ثمانين ذراعا ، وعرضه خمسين ، وطولها في السماء ثلاثين ، والذراع إلى المنكب ، هذا قول أهل الكتاب ثم بعث الله جبريل يعلمه اه •

وكتب على كل مسمار اسم نبي ، فعدد مسمارها كعدد الأنبياء ، وقيل : إنه أمر عوجا أن يأتيه بالخشب ، فأتاه بها من الشام •

وقال زيد بن أسلم : مكث نوح مائة سنة يغرس الأشجار ويقطعها ، ومائة سنة يصنع الفلك •

وقال كعب : عمله في ثلاثين سنة ، وعن الحسن طولها ألف ذراع ومائتا ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع •

وعن ابن عباس : اتخذها في سنتين ، وطولها ثلاثمائة ذراع ،  
وعرضها خمسون ذراعا ، وطولها في السماء ثلاثون ذراعا ، وكانت  
من خشب الساج •

وروى أنه عملها في دمشق ، وقطع خشبها من جبل لبنان ، زعم  
أهل الكتاب أن الله أمره أن يصنعها منه •

وقيل : قال لجبريل : كيف أصنعها ولست نجارا ؟ قال : فإن ربك  
يأمرك بصنعها ، فأخذ القادم فجعل ينجر فلا يخطيء ، وعن الضحاك ،  
عن ابن عباس : طولها ستمائة وستون ذراعا ، وعرضها ثلاثمائة وثلاثون  
ذراعا ، وطولها في السماء ثلاثة وثلاثون ذراعا ، وطلاها بالقار ظاهرا  
وباطنا ، قيل : فجّر الله عين القار حيث يضعها ، فغلى غليانا حتى طلاها •

وروى أن نوحا أبطأ في عملها رجاء إيمانهم ، فكان يعمل في مهلة ،  
وإنما يقم هذا لو كان إحياء الله إليه بأنه لن يؤمن إلا من قد آمن ، بعد  
أمره بصنع السفينة •

وروى أن الله سبحانه أوحى إليه أن عجل في صنع السفينة ، فقد  
اشتد غضبي على من عصاني ، فاستأجر نجارين يعملون معه ، ومع  
أولاده سام ويافت وحام ، ينحتون الخشب ، ولما كملت قالت : لا إله إلا  
الله ، محمد رسول الله ، ونوح نبي الله ، أنا السفينة التي من ركني نجا ،  
ومن تخلف غرق ، ولا يدخلني إلا أهل الإخلاص ، فقالوا : هذا من  
سحر •

فسار نوح إلى الحج والعمرة ، فأذن الله له ، فهم قومه بإحراقها  
بعده ، فرفعت الملائكة ، وهم ينظرون ، ولا رجع أتوا بها •



( وَلَا تُخَاطِبُنِي ) لا تدعني بدفع العذاب ( فِي الْكَافِرِينَ ) أي في شأن الكافرين ، أو لا فلا تراجعني في استدفاع العذاب عن الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي ( إِنَّهُمْ مُعَذَّبُونَ ) بالطوفان ، لا سبيل لنجاتهم ، وروى أنه دعاه في ابنه كنعان ، وامراته واعلة ، فنزل عليه ذلك قبل مقتضى الظاهر أن لا يقال : إنهم معذبون بالتأكيد ، لكن لما لوح إلى نوح عليه السلام ما يشعر إشعاراً ما بأنه قد حق عليهم العذاب ، صار المقام مقام ترد المخاطب ، هل صاروا محكوما عليهم بالإغراق أم لا ، والمتردد يحسن التأكيد له فأكّد .

( وَيَصْنَعُ ) حكاية حال ماضية ، بأن نزل حالهم كأنها حاضرة في وقت نزول هذه الآية على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، أو جعله كأنه حاضر لها ، وأن زمانه زمانها ( الْفُلْكَ وَكُلُّهَا ) كل ظرف زمان متعلق بسخروا ، ويكون قوله : « قال » استئنافاً بيانياً متعلق بقال ، فيكون سخروا بدلاً من بدل اشتمال ، أو يعتا للاً ، وما مصدرية ، والفعل مما بعدها مضاف إليه ، وإنما صح أن يكون كل ظرف زمان لإضافته إلى المصدر النائب عن اسم الزمان ( مَرَّةً عَلَيْهِ ) وهو في عملها في تهيئة آلات عملها ( مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ ) الملاء هنا الجماعة .

( سَخَّرُوا مِنْهُ ) لعمله ، وكان يعملها في أرض بعيدة من الماء في وقت عز الماء فيه عزة شديدة ، وكانوا يتضحكون ويقولون له : يا نوح بينما ترعّم أنك رسول رب العالمين ، إذ صرت نجاراً ، ويقولون : ألا ترون هذا المجنون يتخذ بيتاً من خشب يسيره على الماء ، وقيل : يقولون : يا نوح ما تصنع ؟ قال : أصنع بيتاً يمشى على الماء فيضحكون منه .

( قَسَالٌ إِن تَسْخَرُوا ) الْآن ( مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ ) بَعْد ( مِنكُمْ ) إِذَا غَرَقْتُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَأَحْرَقْتُمْ فِي الْآخِرَةِ ( كَمَا تَسْخَرُونَ ) وَمَعْنَى سَخَرِيَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ ظُهُورُ بَطْلَانِ كَيْدِ أَعْدَائِهِمْ ، وَظُهُورُ هَلَاكِهِمْ ، وَإِلَّا فَمَنْصِبُهُمْ بَعِيدٌ عَنِ السَّخَرِيَةِ ، وَذَكَرْتُ فِي الْمَشَاكِلَةِ ، أَوْ لِأَنَّ الْمُرَادَ تَرَى جَزَاءَ سَخَرِيَّتِكُمْ ، وَقِيلَ : الْمَعْنَى إِنْ تَسْتَجْهَلُونَا فِي عَمَلِنَا ، فَإِنَّا نَسْتَجْهَلُكُمْ فِي اسْتِجْهَالِكُمْ ، لَأَنْكُمْ لَا تَسْتَجْهَلُونَنَا إِلَّا عَنْ جَهْلٍ بِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ •

( فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ ) مَفْعُولٌ تَعْمَلُونَ وَمَعْنَاهُ تَعْرِفُونَ ( عَذَابٌ يُخْزِيهِ ) يَهِينُهُ وَهُمْ قَوْمُهُ ، وَالْعَذَابُ الْفَرْقُ •

( وَيَحِلُّ ) يَنْزِلُ ( عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ) دَائِمٌ وَهُوَ النَّارُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ بِالْكُنْيَةِ ، بِأَنَّ مِثْلَهُ الْعَذَابُ الْمُقِيمُ بِالَّذِينَ الْمُؤْجَلُ الَّذِي لَا انْفِكَاءَ عَنْهُ ، وَرَمَزَ إِلَى ذَلِكَ بِذِكْرِ الْحُلُولِ الْمَلَائِمِ لِلَّذِينَ الْمُؤْجَلِ •

( حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ) حَتَّى هَذِهِ ابْتِدَائِيَّةٌ عَائِدَةٌ إِلَى يَصْنَعُ ، وَلَيْسَتْ الْابْتِدَائِيَّةُ خَارِجَةً عَنِ الْغَايَةِ بِالْكُلِّيَّةِ ، كَمَا قَدْ يَتَوَهَّمُ ، بَلْ هِيَ بِمَنْزِلَةِ فَاءِ السَّبَبِيَّةِ ، الْمَتَفَرِّعُ مَا بَعْدَهَا عَلَى مَا قَبْلَهَا ، فَفِي ذَلِكَ رَائِحَةُ الْغَايَةِ فَافْهَمْ ، وَقَدْ أَوْضَحْتُهُ فِي النَّحْوِ ، وَقِيلَ : الدَّاخِلَةُ عَلَى إِذَا جَاءَ ، وَذَكَرَ الْقَاضِي أَنَّهَا غَايَةٌ لِيَصْنَعَ وَمَا بَيْنَهُمَا حَالٌ مِنْ ضَمِيرِهِ ، أَوْ ابْتِدَائِيَّةٌ انْتَهَى • وَالْأَمْرُ وَاحِدُ الْأُمُورِ ، أَوْ مُصَدَّرُ أَيِّ أَمْرٍ لِلْمَاءِ بِالْفُورَانِ •

( وَفَكَارَ ) أَيِ نَبْعٍ بِالْمَاءِ وَغُلَى كَالْقَدْرِ ( النَّكْشُورُ ) الَّذِي يَخْبِزُ فِيهِ

عند الحسن ، ومجاهد ، والشعبي ، وأكثر المفسرين ، وابن عباس في الرواية الصحيحة عنه ، وهو الصحيح ، لأن اللفظ حقيقة فيه ، جعل الله نبع الماء منه علامة لنوح يركب هو وما ومن معه عندها في السفينة ، وقال لامراته : إذا رأيته يفور فأخبريني فأخبرته •

قال مقاتل : كان تنور لآدم في الشام في موضع يقال له عين ورد ، من ناحية الجزيرة ، وعن ابن عباس أنه بالهند ، وعن مجاهد ، عن الشعبي : اتخذ السفينة في جوف مسجد الكوفة ، وكان التنور مما يلي باب كندة على يمين الداخل ، وكان يحلف بالله ما فار التنور إلا من ناحية الكوفة ، رواه السدي عنه ، وهو من حجارة تخبز فيه حواء ، ثم صار إلى نوح قاله الحسن ، وآل للمهد ، وكان في بيت نوح مهودا عنده •

ويجوز أن لا يكون المراد حقيقة نبع الماء من التنور ، بل المراد الكناية عن شدة الأمر ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الآن حمى الوطيس » وهو لفظ فارسي جاء في القرآن ، وقيل : كان قبل ذلك في لسان العرب من لغة العجم ، ولا تعرف لمسماة العرب اسما غير ذلك ، ولذلك جاء في القرآن ، وقيل : ذلك اسمه في كل لغة ، وقال علي بن أبي طالب : فار التنور ، طلع الفجر ، شبه طلوع نور الصبح بفوران نار التنور ، وقال ابن عباس في رواية ، وعكرمة ، والزهرى : فار التنور انبجس الماء على وجه الأرض ، وقيل : فار عليه ، وقيل : فار على أعلى موضع فيها •

( قَتَلْنَا أَحْمَلَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ ) أى من كل نوع ذكر ونوع أنثى ( اثْنَيْنِ ) فردين اثنين ، فرد ذكر ، وفرد أنثى ، وهو مفعول

احمل في الفلك ، وقرأ حفص تنوين كل فيكون زوجين مفعول لاحمل ،  
واثنين توكيد أو نعت مؤكد ، فيكون الزوجان الفرد الذكر والفرد الأنثى ،  
وكذا قرأ في «سورة المؤمنون» •

قال في عرائس القرآن وغيره : حشر الله إليه الدواب والطيور ،  
من البر والبحر ، والسهل والجبل ، لئلا ينقطع نسلها ، قال ابن عباس :  
أرسل الله المطر أربعين يوماً وليلة ، وأقبلت الموحوش والطيور والدواب  
إلى نوح ، حين أصابها المطر ، وأول ما حمل الدرة ، وآخره الحمار ،  
وتعلق إبليس بذنبه ، فيأمره نوح بالدخول فينهض فلا يستطيع ، حتى  
قال له نوح : ويحك ادخل وإن كان الشيطان معك ، كلمة زل بها لسانه ،  
فخلاه إبليس فدخل ، ودخل إبليس فقال له : ما أدخلك يا عدو الله  
أخرج ؟ قال : لا أخرج ألم تقل للحمار ادخل وإن كان الشيطان معك ،  
ولا بد من حملى ، فإني من المنظرين وكان على ظهر الفلك ، وقيل على  
ذنبها ، واشترط عليه أن لا يوسوس فيها أحدا ما دام فيها •

وروى أنه قال له : ادخل يا ملعون ، فخلاه الشيطان فدخل ودخل  
بعده ، فقال له : من أدخلك ؟ فقال : ألم تقل ادخل يا ملعون ، وذكر  
التلاتي أنه قال : ادخل يا شيطان فدخل بعده ، فقال له : من أدخلك ؟  
قال : أنت حين قلت : يا شيطان ، ولا بأس بقوله ذلك ، كما قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله العقرب » ولو لم يجزلنا أن نقول  
ذلك للعقرب ، ومثلها مما ورد فيه عنه لعنة ، فإن العقرب والجمار سواء  
في عدم التكليف ، وقال له : ادع ربك أن يتوب على ، فقال الله له :  
قل له تسجد لآدم فأتوب عليه ، فقال له ، فقال : لم أسجد له حيا فكيف  
أسجد له ميتا ؟

قيل : أتت الحية والعقرب نوحا ليحملهما ، فقال : إنكما سبب الضر لا أحملكما ، قالتا : احملنا نحن لا نضر أحدا ذكرك ، فمن قرأ حين يخاف مضرتهما : « سلام على نوح في العالمين » \* إنا كذلك نجزي المحسنين \* إنه من عبادنا المؤمنين « لم تضراء » .

قال وهب : لما أمر نوح أن يحمل من كل زوجين اثنين ، قال : كيف أصنع بالأسد والبقر ؟ وكيف أصنع بالعناق والذئب ؟ وكيف أصنع بالحمار والهر ؟ قال الله تعالى : من ألقى بينهم العداوة ؟ قال : أنت يا رب ، قال : فإنني مؤلف بينها حتى لا يتضاروا ، وألقى على الأسد الحمى وأشغله ، وجعل في البطن الأول الوحوش والسباع والهوام ، وفي الأسط الدواب والأنعام ، وركب هو ومن معه في البطن الأعلى ، لئلا يملهم شيء ، وقيل : حمل الناس في الأوسط ، والطير في الأعلى ، وغير ذلك في الأسفل .

وقال الثلاثي : حمل الرجال في الطبقة الأولى ، والنساء في الثانية ، والوحوش والطير في الثالثة ، والحية في الرابعة ، وكانت عظيمة ، فضربها جبريل فأسقط أنيابها ، والعقرب والهوام في الخامسة ، وكانت العقرب عظيمة ، فضربها وأسقط ذنبها ، والسباع ، وكل ذي ناب في السادسة ، وكان الأسد كالفيل فضربه بجناحه وقال : لا زلت محموما .

وحمل معه ما يحتاج إليه من الزاد وغيره ، وحمل معه جسد آدم معترضا بين الرجال والنساء ، وروى أنه حمل معه من أولاد آدم من بقي منهم إلى ذلك الحين ، وهم ثمانون بين رجل وامرأة ، ولما كانوا في السفينة نزل الماء الأكبر ، أمطرت السماء كأفواه القرب ، وفجرت

الأرض ، وكانت بين إرسال الماء واحتمال الفلك أربعون ليلة ، ثم احتملها •

وعن يوسف بن مهران ، عن ابن عباس : قال الحواريون لعيسى عليه السلام : لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها ، فانطلق بهم حتى أتى كثيبا من رمل ، فأخذ كفا من ذلك التراب وقال : أتدرون ما هذا ؟ قالوا : الله أعلم ، قال : هذا كعب بن حام بن نوح ، قال : فضرب الكتيب بعصاه وقال : قم ياذن الله ، فإذا هو قائم ينفخ التراب عن رأسه ، قال له عيسى : هكذا هلك ، قال : لا مت وأنا شاب ، ولكني ظننت أنها الساعة ، فمن أجل ذلك شبت ، قال له : حدثنا عن سفينة نوح ، قال : كان طولها ألف ذراع ومائة ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع ، وكانت ثلاث طبقات : طبقة فيها الدواب والوحوش ، وطبقة فيها الطير ، وطبقة فيها الإنس ، فلما كثرت أرواث الدواب ، أوحى الله إلى نوح أن اغمر ذنب الفيل فغمره ، فخرج منه خنزير وخنزيرة ، فأقبلا على الروث •

وتوالد الفأر في السفينة ، فجعل يقرضها فأوحى الله إليه أن اضرب بين عيني الأسد ، فضرب فخرج منه سنور وسنورة ، فأقبلا على الفأر ، وقالوا : يا روح الله ألا ننطلق به إلى أهلنا فيجلس معنا يحدثنا ، فقال : كيف يتبعكم من لا رزق له ، ثم قال عد ياذن الله فعاد ترابا انتهى •

وأمر نوحا أن لا يقرب الذكر الأنثى ، وأصاب حام امرأته في السفينة فدعا عليه أن يغير نطفته فجاء بالسودان ، وقال الكلبى : شب الكلب على الكلبة فدعا عليه وقال : اللهم اجعله عسرا ، وقيل سبب تغيير نطفة حام أنه رأى عورة نوح كشفها الريح وهو نائم فضحك ، فدعا عليه •

وروى أنه لما حشر الله الدواب إليه ، جعل يضرب بيديه في كل جنس ، فقتع اليمنى على الذكر ، واليسرى على الأنثى ، فيجعلها في السفينة .

وقيل : أمره الله أن ينادى بإتيان زوجين اثنين من كل جنس بالقرعة إليه ، فأتاه من أصابته القرعة ، وعن الحسن : لم يحمل معه إلا ما يبيض أو يلد ، وأما ما سوى ذلك مما يتوالد من الطير من حشرات الأرض كالبق والبعوض فلم يحمل منه شيئا .

قال الفخر : وأما الذى يروى أن إبليس دخل السفينة فبعيد ، لأنه من الجن وهو جسم نارى وهوائى ، فكيف يفر من الفرق ، وأيضا فإن كتاب الله لم يدل على ذلك ، ولم يرد خبر صحيح ، فالأولى ترك الخوض فيه ، قلت : كونه مركبا من نار يناسب الفرار من الفرق .

وذكر الشيخ هود أنه مسح ذنب الفيل فخرج منه خنزيران يعنى يعنى خنزير وخنزيرة ، يأكلان الزبل ، وعطس الأسد فخرج من منخريه سننوران يعنى سنور وسنورة يأكلان الفأر .

( وإمّا لك ) الواو عاطفة ، وأهل معطوف على مفعول أحمل ، والكاف مضاف إليه ، والمراد ولده وأزواجهم ، وامراته المؤمنة ( إلا من سبق عليه القول ) القضاء بالهلاك كإمراته الكافرة واعدة ، وإبنه كنعان وهو ابنها ( ومن آمن ) عطف على الأهل ، أو مفعول حمل وهو أولى .

( وما آمن معه إلا قليل ) سهام وحام ويافت ونسأؤهم

الثلاث ، وزوجته المؤمنة ، واثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة ، فجعلتهم تسعة وسبعون إنسانا بنوح عليه السلام ، وقيل : ثمانون نصفهم ذكور ونصفهم إناث ، وعن ابن عباس كل [ من ] فيها من الرجال ثمانون ، أحدهم جرهم ، وذكرت خلافا غير هذه السورة ، قال القرطبي : الصواب الوقف عن عددهم ، إذ لم يرد في الكتاب ولا في خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والوصف بالقلّة كما وصفهم الله تعالى •

( وقالَ اركَبُوا فِيهَا ) قال الله ذلك ، وقيل قال نوح ( بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَمَرْسَاهَا ) الباء متعلق باركبوا ، أو بمحذوف حالا أى ملتبسين باسم الله ، أو مفعول الحال محذوف ، أى قائلين باسم الله ، ومجرى ومرسى ظرفان ميميان زمانيان ، أو مصدران ميميان نائبان عن ظرفي زمان ، ويتعلقان بالحال المقدر ، وهى ملتبسين أو قائلين كذا قيل •

قلت : إنما يصح ذلك على أن المراد بالركوب فيها دخولها والاستمرار فيها ، لا مجرد الدخول مع قطع النظر عن الاستمرار ، لأن إجراءاتها وإرساءها لم يوجد وقت الدخول ، إلا إن حملت الحال على الحال المقدر ، وأيضا في جعل مجرى ومرسى ظرفين حمل على الشذوذ ، لأنه لم يعمل فيها ما هو من لفظهما ومعناها ، أو معناهما •

ويجوز كون بسم الله خبرا ومجراها بمعنى إجراءاتها مبتدأ ، والجملة مستأنفة ، أو مفعول لحال محذوفة ، أى قائلين : بسم الله ومرسأها ، وحال من مجرور في ، أو بسم متعلق بمجرى ، ومجرى مبتدأ بمعنى الإجراء ، والخبر محذوف من الواو ، والجملة كذلك حال من مجرور في ، أو مستأنفة ، أو مفعول لحال محذوفة يجوز أن



يكون الاسم مفخما ، وقرأ الأخوان وهما : حمزة ، والكسائي بفتح اليمين ، فيكون ذلك اسمى مكان أو زمان أو مصدرى ميمى من جر ، أو رسا الثلاثيين ، وكذا قرأ حفص عن عاصم ، وقرأ الحرميان نافع ، وابن كثير وغيرهما بضم الميم من أجرى وأرسى الرباعيين والرسو الثبوت ، والإرساء الإثبات .

وقرأ مجاهد مجريها ومرسيها بضم اليمين وكسر الراء والسين ، وهما اسما فاعل أجرى وأرسى نعتان لله ، وأما ما روى أن حفصا قرأ بضم الميم وكسر الراء فالمراد بالكسر فيه الإمالة ، ويتعين في قراءة مجاهد تعليق الباء بركبوا أو بمحذوف حال ، وأسلم الأوجه على قراءة غيره جعل المجرى والمرسى مبتدأ وبسم خبر ، والجملة مستأنفة أو حال من مجرور في ، أو مفعول لقول محذوف يقدر حالا .

وروى أنه استوى نوح على صدرها ، وقال : بسم الله مجراها ومرساها ، وقال كل من فيها : بسم الله ، وعلى ملة نوح رسول الله ، وروى أنه إذا أراد أن تجرى قال : بسم الله فجرت ، وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ، وذكره الضحاك ، وقال : إن ذلك تعليم من الله لعباده ، كيف يبدءون أمرهم باسم الله لينجح ، وفي الحديث : « أمان لأمتي من الغرق إذا ركبوا أن يقولوا بسم الله مجراها ومرساها » ( إن ربى لغفور رحيم ) « وما قدروا الله حق قدره » والمراد إذا ركبوا في السفينة كما في حديث آخر : « قد تبين الله لكم ما تقولون إذا ركبتكم في البحر فقولوا : « باسم الله مجراها ومرساها إن ربى لغفور رحيم » وإذا اركبتكم في البر قلتم : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين » وإنا إلى ربنا لنقلبون » .

وفي مصحف أبي : وقال اركبوا فيها على بسم الله مجراها ومرساها ، قالوا : من نقش الآية في مقدم السفينة أو مؤخرها ، بل في عود ساج ورسمه في ذلك نجت من الغرق ، وعن ابن عباس : فمن قال إذا أراد ركوب دابة أو غيرها : بسم الله الملك الله « وما قدروا الله حق قدره » إلى « عما يشركون » و « قال اركبوا فيها » الآية فعطب أو غرق فعلى ديته .

وعنه : من قال حين يركب البحر : بسم الله الملك الله ، يا من له السموات السبع طائفة ، والأرضون السبع طائفة ، والجبال الشامخة خاشعة ، والبحور الزاخرة خاضعة ، احفظني فأنت خير حافظا وأنت أرحم الراحمين « وما قدروا الله حق قدره » إلى « عما يشركون » وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وأزواجه ، وعلى جميع النبيين والمرسلين والملائكة المقربين « وقال اركبوا فيها » الآية فغرق أو عطب فعلى ديته .

قال ابن شبل : وصلت ساحل تونس فوجدت فيه اثنين وعشرين سفينة موسعة بالعظام ، فدخلت في إحداهن فقلت : بسم الله الملك الله ، « وما قدروا الله » إلى « عما يشركون » و « قال اركبوا » الآية فخرجت السفن ، وما وصل ساحل الأندلس غير التي أنا فيها .

وعن ابن عمر : أمان من الغرق أن يقول راكب البحر : بسم الله الملك الرحمن « وما قدروا الله حق قدره » الآية « وقال اركبوا فيها » « فإذا استويت أنت » إلى « المنزلين » « إن الله يمسك السموات » الآية « إنني توكلت على » الآية « والله من ورائهم » إلى « محفوظ » وأشار بذكر كونه غفورا رحيمًا إلى أنه لولا مغفرته لفرطتكم ورحمته لكم لما نجاكم .

( وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ ) كلام مستأنف في الإخبار عنها فيما ظهر لى ، وذكر القاضى تبعا لجار الله أنه متصل بمحذوف دل عليه : « اركبوا » أى فركبوا مسمين وهى تجرى وهم فيها ( فى مَوْجٍ ) أى وسط الموج أو تشقه أو مع الموج ( كالجِبَالِ ) كل موجة كالجبل عظما وارتفاعا ، وهى الماء المرتفع عند الاضطراب ، وهذا دليل على أن الماء لم يطبق ما بين السماء والأرض ، فإن الموج فوق الماء ، ولما روى أنه جعل لها بابا وكوى فى وسطها ، وأن أهلها أظلمت أعينهم بالنظر إلى الماء حتى نوحا ، فأمروا بالاكتمال بالإثم يوم عاشوراء الذى خرجوا فيه منها •

قال ابن عباس ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اكتحل بالإثم يوم عاشوراء لم تمرّد عيناه أبدا » وإنما على الماء شواذخ خمسة عشر ذراعا ، ذكره ابن عباس ، وقيل : أربعين ذراعا •

وقال جار الله : إن الماء طبق ما بين السماء والأرض ، وإن الفلك تجرى جوف الماء كالبحوت ، وقيل : بين ماء الأرض وما السماء ، فتكون غير مفتوحة الأعلى ، ويكون بابها مغلقا بحيث لا ينفذ الماء ، وإنما جعل ليدخلوا منه أولا ، ويخرجوا منه آخرا ، وكذا الكوى غلقت عند وصول الماء إليها ، ويكون الموج قبل التطبيق ، فيكونون يستضيئون بنحو مصباح أو جوهرة ، ثم رأيت التلاتى ذكر أنهم يعرفون بعضهم بعضا ، وينظرون مصالحهم بنور جوهرة فى صدرها ، وإذا زال علموا بالليل ، ويعرفون الصبح بصراخ الديك ، سبحان الله القدوس ، وروى أن نصف الماء من السماء أخضر ، ونصفه من الأرض أبيض •

قال فى عرائس القرآن : طافت السفينة بأهلها الأرض كلها سبعة

أشهر ، وطافت بالحرم سبعا ولم تدخل ، وقيل : دخلته ، وطافت بالبيت سبعا أعنى بموضعه وهو يسمع تليبيتها ، وقد رفع الله البيت ، وخبأ جبريل الحجر الأسود في أبي قبيس ، ومرت قبل ذلك على بيت المقدس فقالت له : هذا موضع بيت المقدس ، ولا تمر على موضع إلا أخبرته به •

قالت عائشة رضى الله عنها : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو رحم الله أحدا من قوم نوح لرحم أم الصبى خشيت عليه الغرق ، وكانت تحبه حبا شديدا ، فخرجت به إلى أعلى الجبل فارتفعت حتى بلغت قمته ، ولما بلغها الماء خرجت حتى استوت في الجبل ، وحملت الصبى ، فلما بلغ الماء رقبتها رفعته بين يديها حتى ذهب بها الماء » وهذا دليل على أن الله سبحانه وتعالى لم يعقم أرحام نسائهم ، وأن فيهم من لم يبلغ ، ولا مانع من إغراق من لم يبلغ ، كما أهلك أنواع الحيوان كله غير ذكر وأنثى من كل ، وكما أهلك من لم يبلغ من الأمم مع من بلغ كقوم هود وصالح •

فله فعل ما شاء في ملكه وهو الحكيم ، فإن الله سبحانه أغرق أهل الأرض إلا من في السفينة وقوما سيأتى ذكرهم في سورة نوح ، قيل : وإلا عوج بن عانق ، وكان يشرب من السحاب ، ويتناول الحوت من قمر البحر ويشوبه لعين الشمس ويأكله ، ويرد شيكه لعين الشمس أن حرارة الشمس حيث السحاب وما فوقه لا تبلغ الشيء ، وما هي إلا فوق حرارتها فينا بيسير قال لنوح : احملنى معك ، فقال : لا يا عدو الله ، فأنى لم أؤمر بذلك ، وما بلغ ماء الطوفان ركبتيه ، وقيل : بلغ خاصرته ، وسبب نجاته فيما قالوا أنه حمل خشب الساج من الشام لنوح ، وكان ولد زنى ، وعناق أمه ولد في حياة آدم عليه السلام ، وعاش ثلاثة آلاف

سنة ومستمائة سنة ، ولم يعيش هذه المدة غيره ، وقيل : عاش ألف سنة ، وأعان نوحا على عمل الفلك ، وقال له يوما : أشبعني يا نوح ، فأتاه بثلاثة أقراص من خبز شعير وغطى به رأسه وقال له : قل بسم الله الرحمن الرحيم فقالها فشبع بقرص ونصف ، وقال : كنت أظن أني لا يشبعني طعام الدنيا كلها حكاية التلاتي •

وقيل : قال لا أقول بسم الله الرحمن الرحيم فاكل فشبع ، وذكر ابن كثير وابن القيم أنه لم يكن عوجا ، وأنه كذب من أهل الكتاب ، وذكر السيوطي أنه من بقية قوم عاد ، وأن طوله نحو مائة ذراع لا ما قالوا ، وأن موسى قتله ، وذكر بعض أنه ولد زنى لأخت نوح •

( ونَادَىٰ نُوْحٌ ابْنَهُ ) اسمه كنعان ، وقيل : بام وهو كافر ، وقرأ على بن أبي طالب ابنها ، وقرأ ابنه محمد ابنه بفتح الهاء وإسقاط الألف اكتفاء بالفتحة ، إما على أنه ابن لها دونه وهو ربيبه كما قال اللقاني ، ومحمد بن جعفر الباقر ، وإما على أنه ولد زنى كما قال الحسن ومجاهد ، ولم يعلم به نوح ، وقيل : علم ورد بأن نساء الأنبياء معصومة من ذلك ، وأما : « فُخَانَتَاهُمَا » فالمراد به الخيانة في الدين ، وأما : « إن ابني من أهلي » فليس نصا إذ لم يقل إن ابني مني ، فقال الله : إنه ليس من أهلك الناجين ، أو توهم أن الربيب كالابن فقال : إنه من أهلي ، فقال الله : إنه ليس كالابن ، وإنه كافر •

قال الحسن : والله ما كان ابنه ، فقال قتادة : إن أهل الكتاب لا يختلفون أنه ابنه ، فقال : ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب ، وقرأ السدي :

ونادى نوح ابنه بألف الندبة ، وهاء السكت ، وإنما ساغ حذف حرف  
الندبة لكون ذلك حكاية ولدلالة الألف •

( وكانَ ) الواو للحال بلا تقدير قد ، وأوجب تقديرها ( في مَعَزِلٍ )  
أى موضع عزل ، فهو اسم مكان ، وهو موضع عزل فيه نفسه عن  
السفينة ، أو عن أبيه ، أو عن دين أبيه ، أو شبه دين الكفر بموضع  
استقر عليه ، وعزل فيه نفسه عن دين أبيه •

( يا مَيْتَى ) أصله بنى أبدلت الواو وهى لام الكلمة ياء ، وأدغمت  
فيها ياء التصغير ، وحذفت ياء الإضافة التى بعد الواو اكتفاء بالكسرة  
لا للساكن بعدها وهو الراء ، وإلا كتبت فى الخط ، ولو حذفت خطأ ،  
اللهم إلا أن يقال : حذفت فى الخط تبعاً للفظ من شذوذ خط المصحف ،  
وذلك قراءة الجمهور فى القرآن ، إلا ابن كثير ، فإنه أثبت بالإضافة فى  
الموضع الأول من لقمان باتفاق الرواة عنه حال الوقف ، وفى الثالث فى  
رواية قنبل وإلا عاصما فإنه فتح الياء هنا اقتصارا على الألف المحذوفة  
المبدلة من ياء الإضافة ، وإنما حذفت الألف تخفيفا للساكن بعدها ،  
وإلا ثبتت فى الخط إلا أن يقال كما مر حذفت من الخط شذوذا أو  
اختلف الرواة عنه فى سائر المواضع ، وقرأ السدى يا ابناء بألف الندبة  
وهاء السكت •

( ارمكبْ مَعَنَا ) فى السفينة ، وأدغم الباء فى الميم أبو عمرو  
والكسائى وحفص لتقاربها ( ولا تكُنْ مَعَ الكَافِرِينَ ) فى دينهم ،  
بل أسلم واركب معنا فتنجو ، وذلك واضح من أن يكون خفى عليه كفره

( قال ) وهو في موضع عال ( سَاوَرَى ) أَلْتَجَى ( إلى جَبَلِكُمْ )  
يَعْنِي ( مِنْ الْمَاءِ ) وهذه منه لعنه الله زيادة كفره •

( قال ) نوح ( لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ ) خبر لا ( مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ) الذي  
هو عذابه متعلق بمحذوف خبر ثان ، أى يعصم من أمر الله ، أو نعت  
لعاصم لجواز أن لا يعرب ولا ينون اسم لا الموصوف ، لكن فيه الفصل ،  
ولو علق أحد الظرفين به ، وجعل الآخر خبر اللازم إعرابه وتثنيته على  
الأشهر وهو مبنى غير معرب ، وأجاز بعضهم عدم الإعراب والتثني  
إذا عمل في الظرف أو غيره كما هنا ، وبعض إعرابه غير منون قتاله  
ابن هشام •

( إِلَّا مَنْ رَحِمَ ) أى إلا الراحم العام الرحمة لكل مستحق  
لها وهو الله ، فكأنه قال : إلا من عم برحمته وهو الله سبحانه ، فمن  
عائدة لله كضميرها في رحم ، ومفعول رحم محذوف للعموم ، أو لا مفعول  
له ، أو المراد إلا مكان من رحمهم الله وهو السفينة ، فإنها حرر من  
الغرق لا الجبل بحذف المضاف وهو المكان ، ومن واقعة على المؤمنين  
وما معهم ، وضمير رحم عائدة لله ، ومفعوله محذوف ضمير للمؤمنين عائدة  
إلى مَنْ كما رأيت ، ويجوز تقديره مفردا كلفظ مَنْ ، وقيل : عاصم  
بمعنى المصدر ، ويقدر مضاف أى لا ذا عصمة بمعنى لا معصوم ، أو  
بمعنى اسم مفعول مثل دافق في أحد الأوجه ، وقيل : الاستثناء منقطع  
أى لكن من رحمه الله يعصمه ، وقرئ إلا من رحم الله بالبناء للمفعول ،  
فيكون لفظ الجلالة فاعلا بفعل محذوف مبنى للفاعل كذا ظهر لى ، فيكون  
كقوله : لبيك يزيد ضارع ببنائه لبيك للمفعول •

( وَحَالَ بَيْنَهُمَا ) أى بين نوح وابنه ، أو بين ابنه والجبل ( المَوْجُ فَكَانَ ) ابنه ( مِنَ الْمَغْرُقِينَ ) الظاهر أنه غرق بالطوفان بعد ذهابه إلى الجبل ، وطلوع الماء إلى الجبل ، وعلوه عليه ، أو غرق بالطوفان قبل وصول الجبل ، أو قبل ذهابه إليه ، على أن الموج منعه الذهاب إلى الجبل ، أو من وصوله ، وذكر القشيري : أنه اتخذ بيتا من زجاج ، فألقى الله عليه البول فغرق في بوله ، وذكر التلاتي أنه قيل : دخل في بيت من زجاج اجتمع فيه بوله وغائطه وغرق فيهما ، ومات وأنه قيل : ضايقه البول فخرق التابوت ودخل عليه الماء وغرق فيه ومات .

( وَقِيلَ ) بعد تنهاى الطوفان ومضى مدة ( يَا أَرْضُ ابْلَعِي ) انشقى ، استعار اللفظ الموضوع لجذب الطبيعة لمطعم من الفم والحلق ، وهو لفظ البلع لنشف الماء وتفويده ، فاشتق منه ابلعى بمعنى غورى وانشقى ( مَاءَكِ ) أضافه إليها ، لأنه على ظهرها ، وليس المراد الماء الذى خرج منها فقط .

( وَيَا سَمَاءَ أَقْلَعِي ) أمسكى عن الأمطار ، ومعنى أمرها بالإمساك بعد انقطاع نزول مائها ، أمرها بالكف عن المعادة ، أو المراد أنه قيل لها حين كان الماء ينزل منها فى أواخر نزوله : أقلمي ، وقيل للارض : ابلعى بعد ذلك ، فكانت تبلع شيئا فشيئا .

وروى أن ماء الطوفان عذب ، ولما أمر الله الأرض أن تبلع استعصى بعض البقاع فلعنه الله ، وصار مأوه مرأ ونزا به سبخا لا ينبت ، نادى الأرض والسماء ، وأمرهما كالعقلاء ، للدلالة على عظم قدرته حيث امتثلنا أمره بفور ، لمعرفتهما جلاله ، وعقابه .



وفي نسخ المغاربة نقطة حمراء على ألف أقلعى ، قلت : وجهه أن أن همزة أقلعى همزة قطع ، لأن ماضيه رباعى وسهلت ، فلذلك لم يكتب صفراء ، وبحكم تسهيلها أن تقرأ بين همزة وواو ، ولوقوعها بعد ضمة ، ولو سبقتها كسرة لكانت بين ياء وهمزة ، وفي غير ذلك بينها وبين ما يناسب حركتها ، وذلك قراءة الحرمين وأبى عمرو ، حيث اجتمعت همزتان من كلمتين ، واختلفت حركتهما ، وغيرهم يحققونها ولا يمكن التسهيل إذا وقف على الأولى .

( وغِيضَ الماء ) أنقص بالبناء للمفعول ، وقيل : هو بمعنى المبنى للفاعل ، أى غاض أى نقص بالبناء للفاعل ، والتحقيق الأول ، فإن غاض يستعمل متعديا وإلزاما ، وهذا من المتعدى ، والأصل غاض الله الماء كما قال الشيخ خالد ، وغاضت الأرض الماء ، وقرأ في السبع : قيل وغيض بالإشمام .

( وقُضِيَ الأمر ) أنجز ما وعد به من إنجاء المؤمن ، وإهلاك الكافر ، والجملة معطوفة أو حال .

( واستوت على الجودي ) استقرت السفينة على جبل يسمى الجودي ، وهو بالوصل ، وقيل : بالجزيرة قرب الموصل ، في موضع يقال له ياقوت ، وقيل : بالشام ، وقيل : ببابل ، وقيل : بناحية آمد ، وقيل : باقردي .

قال مجاهد : تشامت الجبال وتناولت لئلا ينالها الماء ، فعلاها

الماء خمسة عشر ذراعا ، وتواضع الجودي بأمر ربه فلم يغرق ، ورست السفينة عليه ، قلت : إذا لم يغرق كيف ترسو عليه ؟ •

فالحق أنه غرق ، وقد ذهبت هذه السفينة وتلاشت ، وقيل : بقيت إلى أن أدركها أوائل هذه الأمة ، وأخذوا من مساميرها •

قال في عرائس القرآن : قال أهل التاريخ ، أرسل الله عز وجل الطوفان ثلاث عشرة مضت من آب ، سنة تسعمائة وخمسين من عمر نوح ، تنمة ألف سنة بهاتين وست وخمسين سنة ، من لدن أهبط آدم من الجنة ، وركب لعشر خلون من رجب ، وخرجوا منها في عاشر المحرم ، وأقاموا في الفلك ستة أشهر ، وصام ذلك اليوم وهو يوم عاشوراء ، وأمر بصومه كل من في السفينة من : وحش ، وطير ، ودابة ، وإنس ، فصاموا شكراً لله تعالى ، وعاش بعد ذلك ثلاثمائة سنة وخمسين سنة ، وعمره كان أطول الأنبياء عمراً •

تكلم له لما احتضر : كيف وجدت الدنيا ؟ قال : كبيت له بابان ، دخلت من أحدهما وخرجت [ من ] الآخر ، ويقال له شيخ المرسلين ، وكبير النبيين ، وفي نفسه معجزة لطول عمره يعارض بها من جاء بعد خروجه من أعمار أهل تلك القرون ، لم يقص له سن ولا قوة ، ولم يبالغ رسول في دعوة قومه مثله ، ولا لقي من قومه ما لقي من قومه من الضرب والأذى والجفاء •

ولما استقرت بعث الغراب ليأتيه بخير الأرض ، فوقع على جيفة فاشتغل بها ، فبعث الحمامة فجاءت بورق زيتون في منقارها ،

ولطخت رجليها بالطين ، فعلم أن الماء قد ذهب ، فدعى على الغراب بالخوف ، فلذلك كان لا يألف البيوت ، وطوق الحمامة بالخضرة التي في عنقها ، ودعى لها بالأمان ، فمن ثم تألف البيوت .

وقيل : إن السفينة كانت في الماء خمسين ومائة يوم ، وعلى الجودي شهراً ، فهبطوا .

وذكر التلاتي : أنه فتح باباً من أبرابها ونظر إلى أرض فوجدها بيضاء فقال له الله : هذه عظام قومك ، فحزن عليهم وناح ، فسمى نوحاً ، قلت : لعل هذه الفاء لجرد السببية ، وإلا فقد سمي نوحاً قبل هذا لكونه يحزن وسينوح ، وقيل سمي لكثرة بكائه على نفسه ، وأوحى الله كيف تحزن عليهم ، وقد كذبوك ، وأنا أهلكت كبارهم بأعمالهم وصغارهم لعلمي فيهم ما لا علم لك به ، والقوس الذي جعلته في السماء أمان من الغرق ، وأنه دعى على الغراب فاسودّ وكان أبيض قبل ذلك ، وأن الحمامة لما رجعت قالت : يا نبي الله قد هلكت الأرض ومن عليها ، ولم يبق فيها شيء من الشجر إلا الزيتون ، فإنه على حاله ، ولم يبق الماء إلا في بلاد الهند ، وآخر ماء بقى في الأرض من الطوفان بقى أربعين سنة بعد الطوفان ، ثم ذهب ، وعن ابن عباس : لا تقولوا قوس قزح ، فإن قزح الشيطان ، وكذا قال ابن مسعود ، وروى أن السفينة استوت على الجودي في ذى الحجة ، وأقام فيها عليه شهراً ، وأن الله سبحانه أوحى إلى الجبال أن السفينة ترسو على واحد منها ، فتناولت كلها محبة أن تقف عليها إلا الجودي ، فلم يتناول تواضعاً لله تعالى فأرساها عليه .

( وقيل ) قال الله ( بعداً للقَوْم الظَّالِمِينَ ) المشركين وهم قوم

نوح ، والبعد الهلاك ، قيل : لم يبق كافر إلا عوج بن عناق ، ويقال بعد كسر العين بـ بعداً بضم الباء وإسكان العين ، وبعداً بفتحهما إذا هلك ، وهو مأخوذ من البعد الذي هو ضد القرب ، فإن من بـ بعداً بعيداً حتى لا يرجى عوده كهالك ، وذكر بعض أن ذلك استعارة للهلاك ، ولا ينافيه قول الصحاح : البـ بعد الهلاك لأنه كثيراً مما يذكر المعنى المجازي ، وينيت الأفعال للمفعول في ذلك ، لأنه لا يتوهم أن فاعلها غير الله ، إذ لا يقدر عليها سواه ، والآية في غاية الفصاحة مع الإيجاز الخالي عن الإخلال ، وقيل : يجوز أن يكون قائل : « بـ بعداً للقوم الظالمين » نوحاً عليه السلام .

( ونَادَى ) دعا ( نوحٌ رَبَّهُ ) وذلك محل فصلته بقوله : ( فَقَالَ رَبِّ إِنِّي ابْنِي مِنْ أُمَّلَى ) وقد وعدتني أن تنجينني وأهلي ( وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ ) لا يتطرق إليه الخلف ، فما حاله أو هو حي أو فما باله ؟ قال القاضي : ويجوز أن يكون هذا النداء قبل غرق ابنه .

( وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ) أعلم وأعد لهم ، وهو من الحكومة بين الخصمين ، أو أكثر حكمة من ذوى الحكم بكسر الحاء وفتح الكاف ، فيكون الحاكم للنسبة كذراع بمعنى ذى ذراع ، ولابن بمعنى ذى لبن .

( قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ) الناجين محذوف النعت ، أو من أهل دينك ، فحذف المضاف ، وذلك أنه ابنه ، ولا مانع من كون ولد نبي كافراً كقبيل ولد آدم ، ولأن من كون نبي وآله كافر كإبراهيم ، فإن أباه آزر كافر ، فإن الصحيح وهو مذهب الجمهور أنه ابن نوح ، وعليه ابن عباس ، والضحاك : وابن جبير ، وعكرمة ، وهو الموافق لقوله :

« يا بنى » فإن الأصل الحقيقة لا ينصرف عنها إلا لدليل ، ولكن قطعت الولاية بينهما لكفره ، وقد قال الحسن : إنه مؤمن الظاهر مشرك الباطن ، فأخبره الله أنه ليس من أهلك ، ويدل لذلك تعليقه بقوله :

( إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ ) إن عمله غير صالح فحذف المضاف من أول ، أو أنه ذو عمل غير صالح فحذفه من الأخير ، فذلك من مجاز الحذف ، ووجه الأول أن يبنى الكلام من أوله على ما هو المراد ، ووجه الثانى أن التغير أليق بالأخير ، أو أنه عامل غير صالح بتتوين عامل ورفع رفعه ورفع غير ، كما تقول : فلان عامل فاسد بتتوينهما ، فذلك مجاز مرسل لعلاقة التعلق أو الاشتقاق إذا أطلق المصدر وأراد اسم فاعل ، أو أنه نفسه عامل غير صالح ، فيكون مبالغة فى فساد ، حتى كأنه نفس العمل الفاسد ، كما تقول : إن زيدا عمل ، وإنه صوم إذا كثر عمله وصومه ، وكقول الخنساء تصف ناقة ذهب عنها ولدها :

ترتع ما غفلت حتى إذا

ذكرت فإنما هي إقبال وادبار

أو الهاء للنداء والسؤال كما قال النخعي ، وذكره المهدوي ، أى إن نداءك عمل غير صالح وهو حسن ، وقال جار الله : وليس بذلك والجمهور على غيره ، ولو كان لا مجاز فيه ولا مبالغة وقرأ الكسائي ويعقوب : إنه عملٌ بكسر الميم وفتح اللام ، وهو فعل ماضٍ غير بالنصب على المفعولية ، وكذا روت أسماء بنت يزيد الأنصارية عنه صلى الله عليه وسلم ، أى عملاً غير صالح ، فحذف المنعوت والهاء على هذا لابنه أو للشان ، وضمير عمل لابنه ، ولم يستغن بفساد عن قوله : « غير صالح » ليشير

إلى أن نجاة من نجا بالصلاة وإلى مغايرة عمله لعمل من نجا بأن عمل من نجا صالح ، وعمل لبنه غير صالح ، والنجاة إنما هي بالصالح لا بالقرابة .

( فَلَا تَسْأَلْنِي ) بإثبات الباء في الوصل كالوقف في رواية ورش ، عن نافع ، وبذلك نقرأه ، وروى غير ورش عنه حذفها في الوصل ، وأما كسر النون مشددة وفتح اللام فمتفق عليه عن نافع ، وكذا قرأ ابن عامر ، وأثبت الياء في الوصل ، والنون نون التوكيد الشديدة كسرت للياء ، وحذفت نون الوقاية تخفيفاً عن اجتماع ثلاث نونات .

قلت : أو النون المدغمة نون التوكيد الخفية والمتحركة بكسر نون الوقاية ، وقرأ ابن كثير بفتح النون مشددة ، وهي نون التوكيد الشديدة ، والياء محذوفة مع نون الوقاية وهو أنسب بما ذكرته أولاً ، وقرأ الباقون بنقل فتح الهمة للسين ، وحذفت الهمة وإسكان اللام وكسر النون مخففاً ، وهو نون الوقاية ، وحذف الياء .

( مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ) أصواب هو أم خطأ ، قال جار الله : وذكر المسألة دليل على أن النداء كان قبل أن يفرق حين خاف عليه انتهى . وليس له علم بأنه صواب أم خطأ ، فكان ينبغي أن لا يسألها حتى يعلمها صواباً .

وقيل : ذلك النداء بعد الفرق استكشافاً عن وجه غرقه ، مع أنه من أهله ، والنهي إنما هو تأديب لما بعد ، وروى أنه كان يعلمه كافراً ، وسأل له النجاة من الغرق لكمال الشفقة ، وعدم العلم بمنع ذلك السؤال ،

وإنما سمي نداءه سؤالاً لاشتماله على ذكر الوعد بنجاة أهله ، وذكر الوعد لواعده طلب منه لقضائه ، فكأنه قال : ربى نج ابنى ، فإنه من أهلى ، وقد وعدتني نجاتهم ، وهذا على أن النداء قبل الغرق ، وأما على أنه بعده فذكر الوعد طلب التفسير وجه عدم نجاته ، مع أنه من أهله وسمى الله سؤاله جهلاً حتى نهاه عنه بقوله : ( أعظك أن تكون من الجاهلين ) لأن رؤيته غريقاً أو قريباً من الغرق دليل على كره السابق القضاء عليه به ، الشامل له دعاءه : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » الدال على أنه ممن شمله الاستثناء في قوله : « إلا من سبق عليه القول » فذلك مغن له عن السؤال ، ولكن الهول الذى هو فيه مع حب الولد بالطبيعة أنساه ، وسكن ياء إنى غير نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو ، وكذا الياء في قوله :

( قال رب إني أعوذ ) اعتصم ( بك ) من ( أن أسالك ما ليس لى به علم ) بجواره وصحته ، أو سؤال عزم واللجاج فيما قد حجب وجه الحكمة فيه ( وإلا تغفر لى ) هذا السؤال وغيره مما فرط منى ( وترحمنى ) بالتوبة والتفضل على ( أكن من الخاسرين ) عدما لم يعتمد العصيان به معصية ، صونا لمرتبة النبوة التى يستعظم فيها أدنى ما يكرمه ، وتعظيماً لله فلا دليل فى الآية على عدم عصمة الأنبياء •

( قيل يا نوح اهبط ) من السفينة أو من الجودى إلى الأرض ، وقرئ بضم الياء ( بسلام منّا ) أى بسلامة ثابتة منّا لك من المكاره أو بتسليمنا إياك من المكاره ، فمننا نعت لسلام ، أو بسلامه من مكارهنا ، أو بتسليمنا إياك من مكارهنا ، فمننا متعلق بسلام على حذف مضاف

كما رأيت ، وسلام مصدر أو اسمه كما رأيت أيضا أو بالتحقيقية منا ،  
فمنا نعت والباء بمعنى مع •

( وبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ ) الخيرات النامية ، وعن بعضهم أراد البركة  
في النسل ، فإن الناس كلهم من أولاده الثلاثة ، ولم يلد سواهم ، فمن  
كان في السفينة ولد ، فلذلك يسمى آدم الأصغر ، وآدم الثانى والجد •

( وعلى أممٍ ممن مَعَكَ ) وعن محمد بن كعب القرظى هذا  
الوعد يعم جميع المؤمنين إلى يوم القيامة ، أى وعلى أمم ناشئة ممن  
مَعَكَ ، فمن للابتداء ، ولكن النشأة من أولاده الثلاثة فقط ، ويجوز أن  
يكون المراد بالأمم من معه ، فتكون من للبيان ، سماهم أمما لأنهم جماعات ،  
أو لأن الأمم تتشعب منهم ، وذلك أنها تتشعب من أولادى الثلاثة ، وهم  
فيهم ، وقيل : أعقبت الثلاثة وغيرهم ، اجتمعت ثمانى ميمات فى قوله :  
« أمم ممن معك » بإبدال التتوين والنون ميمًا ، ولم تثقل فى اللسان ،  
من معجزات القرآن •

ولما نزل نوح إلى الأرض ممن معه ، بنوا قرية تحت ذلك الجبل ،  
وتسمى : سوق الثمانين ، لأن فيها ثمانين إنسانا ، وهى أول قرية بعد  
الطوفان •

قال التلاتى : خرجوا من السفينة ، ورجع كل من الليل والنهار ،  
والشمس والقمر والنجوم ، يريد أن ذلك ظهر على الأرض ولأعينهم ،  
وقد كانوا فى السفينة مطبقة عليهم عند بعض ، وأمر قومه بتحريم الميتة ،  
والدم ، ولحم الخنزير ، وما أهل لغير الله به ، وتحريم قتل النفس التى



حرم الله إلا بالحق ، وقسم الأرض بين أولاده أعطى الحجاز والنشام واليمن لولده سام الذى هو أبو أب العرب ، وأعطى المغرب لولده حام وهو أبو أب السودان ، والمشرق ليافت أى الترك والزنج ، ويأجوج ومأجوج وقيل : بعثه الله ابن ثلاثمائة سنة وخمسين ، ولبث فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الطوفان مائة سنة ، وجاءهم يوم عيد فطر ، ورفع رأسه وسأل النصر من الله ، فقال : أدعوكم إلى توحيد الله وطاعته ، وأنهاكم عن معصيته وعبادة الأصنام ، فانتقوا الله وأطيعونى •

فسقطت الأصنام من الكراسى إلى الأرض ، وحاربوه محاربة قوية متصلة قرن بعد قرن ، أدت إلى دعائه عليهم « ربى لا تذر » الخ ، ولم يفرخ لهم حمام ، ولم تلد لهم امرأة ، ولم تنزل عليهم قطرة من السماء ، ولم تنبت لهم نبتة بدعائه ، فتيقن قومه العظام الهلاك •

وفى عرائس القرآن ، عن سمرة بن جندب ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سام أبو العرب ، وفارس ، والروم » قيل : وأهل الشام واليمن ، وحام أبو السودان ، وقيل : الهند ، والسند ، والصبشة ، والنوبة ، والقنوط ، وكل أسود ، ويافت أبو الترك ، ويأجوج ومأجوج ، وقيل : والبربر والصين والصقالبة •

قال عطاء : دعا نوح على حام أن لا يعدو شعر ولده آذانهم ، وأنهم حيث ما كانوا يكونوا عبيدا لولد سام ويافت قال التلاتى [ : قال ] لولده حام ، لما هبط من السفينة : إنى لم أشبع النوم منذ ركبت السفينة وأريد أن أنام يوما لأشبعه ، فوضع رأسه على حجره ونام ،

فهبّت الريح وكشفت سواته ، فلما رآها حام ضحك ، فوثب أخوه سام وسترها ، ولما انتبه من نومه قال : لأى شىء ضحك حام ؟ فأخبره سام بفعله ، فقال له نوح عليه السلام : أتضحك من سوءة أبيك ، غير الله خلقتك ، وسوء وجهك ، فاسودّ في الحال ، وقال لولده سام ، سقرت عورتى ستر الله عورتك في الدنيا ، وغفر لك في الآخرة ، وجعل نسلك الأنبياء والأشراف ، وجعل نسل أخيك حام العبيد والإماء ، وجعل نسل أخيك يافث الجبابرة والملوك العاتية ، ويدل على أن المراد بقوله : « أمم ممن معك » المؤمنون قوله :

( وأممٌ سَمَتَهُمْ ) بالرفع ، وهو كلام مستأنف ، وأى أمم ناشئة ممن معك ستمتهم في الدنيا ( ثم يمسه من عذاب الأليم ) في الآخرة لكفرهم وهو عام ، وقيل : المراد قوم هود ، وصالح ، ونحوهم ممن أهلكه الله بعذاب الاستئصال وهو العذاب الأليم في الدنيا ، وأمم مبتدأ خبره « ستمتهم » وقدرت الصفة ، أى أمم ممن معك كما ذكر ذكر قبل ، والمبتدأ والجملة صفة ، والخبر محذوف أى أمم ستمتهم ناشئون ممن معك •

( تِلْكَ ) أى قصة نوح ، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن تكون الإشارة إلى هذه الآية المتضمنة قصة نوح ( من ) للتبويض ( أنباء الغيب ) أى من أخبار الغيب وهو خبر المبتدأ الذى هو تلك •

( نوحِها إليك ) خبر ثان أو حال من أنباء ، وها عائد إلى تلك ، أو الخبر ومن أنباء حال من ها في نوحِها ، أو متعلق بنوحى فتكون للابتداء •

( ما كُنْتُمْ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ) أى هذا الزمان ، أو هذا القرآن ، فإن كانوا علموها فما علموها بتفصيلها الذى فى الآية ، وعلى كل حال ففى ذكر القوم إشارة إلى أنه إذا لم يعلموها ، مع كثرتهم ، وكثرة سفرهم ، والتقاءهم بأهل الكتاب والعجم ، فكيف يعلمها محمد ؟ فما علمها إلا بوحى من الله ، والجملة خبر ثالث ، أو ثان ، أو حال من هاء فى نوحيتها ، أو من الكاف فى إليك .

( فاصْبِرْ ) على التبليغ وإذاء قومك كما صبر نوح ( إِنَّ الْعَاقِبَةَ ) الكاملة وهى فوز الدنيا والآخرة ( لِلْمُتَّقِينَ ) عن الشرك والمعاصى ، والجملة تعليل .

( وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ ) فى النسب عطف على نوح إلى قومه ( هُودًا ) عطف بيان من أخاهم .

( قَالَ ) الخ استئناف بيانى ( يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ) واحذروه وأطيعوه فى أمره ونهيهِ ، ومن جملة أمره ونهيهِ الأمر بالتوحيد ، والنهى عن الإشراك ( مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ) بالرفع نعت لإله تبعاً لتقدير الرفع فى إله ، وقرأ الكسائى بالجر تبعاً للفظ ، وهكذا حيث وقع إذا كان قبل إله من الخافضة ، ويجوز كون الرفع على الإبدال من المستتر فى لكم ، ومن محل إله على التقدير ، وإن لم نجعل لكم خبراً ، والإله مبتدأ بل فاعل لقوله : « لكم » فلا ضمير فى لكم ( إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مَفْتَرُونَ ) على الله بإثبات الشركاء ، وجعلها شفعاء .

( يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ) أى على التبليغ ، أو على التوحيد ، أو على الله ( أَجْرًا ) ( أَجْرَى ) وسكن الياء غير نافع ، وابن عامر ،

وابن عمرو ، وحفص ( إلا على الذرى فطرنى ) خلقنى وسكنها غير نافع ، والبزى ، قيل : ما من رسول إلا واجه قومه بذلك ، لأن شأن الرسول النصيحة وهى لا تتمحض ، ولا تؤثر مادامت مشوبة بالمطامع وإلزامة التهمة •

( أفلا تعقلون ) تستعملون عقولكم فتعرفوا الصواب من الخطأ ، وأن من لا يطلب بنصحه إلا ثواب الله فى الآخرة قد أمحض لكم النصح ، فلا يحسن رد نصيحته •

( ويا قوم استغفروا ربكم ) من الشرك ، بأن تتركوه وتوحدوا ، والاستغفار طلب المغفرة ، قد يكون باللسان ، وقد يكون بعمل الخير ، وترك الشر بالقلب والجراحة ، وإنما فسرنا الاستغفار بترك الإشراك ، لأنه إنما يطلب أولاً التوحيد •

( ثم توبوا إليه ) ارجعوا إليه بالطاعة له وحده ، والتوبة إنما تصح بعد الإيمان ، أو توبوا إليه بالتوبة عقد فى ترك الشئ يتقدمه علم بفساد ذلك الشئ ، وصلاح ما يرجع إليه ، وأما الندم فرد المظالم ونحوها وهى شروط وتوابع ، وقيل : الاستغفار ترك الشرك ، والتوبة توبة عن الشرك ، وعبادة غير الله وسائر الذنوب •

( يرسل السماء عليكم ) يسمى المطر أو الماء باسم جهته وهو لفظ السماء ، بمعنى سماء الدنيا ، أو باسم محله وهى الجو الذى فوقنا ، فإنه أيضا سماء ، وذلك مجاز مرسل ، ويجوز أن يقدر مضاف أى مطر السماء أو ماء السماء ، فيكون لفظ السماء مجازا بالحذف •

( مدّاراً ) صفة مبالغة كمضرب ومنجاز ، أى كثير الدور ،

أى متتابعاً مرة بعد أخرى فى أوقات الحاجة ، فتكثر أرزاقكم وأموالكم ، ولم يؤنث مع أن السماء مؤنث ، لأن مفعلاً لا يؤنث ، وأيضاً المراد بالسماء المطر أو الماء ، وهما مذكران ، أو يقدر أحدهما وينوى كما مر ، ورغبهم فى الإيمان بإدراك المطر ، لأن بلادهم كانت مخصصة كثيرة الخير والنعم ، وكانوا أصحاب زروع وبساتين وعمارات ، وحرص على ذلك ، وقد أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ، فأجدبت بلادهم ، وكانوا أحوج شئ إلى الماء ، فأخبرهم هود أنهم إن آمنوا رد الله عليهم حال أرضهم ، وكانوا أيضاً مدلهين بقوة أبدانهم ، وشدة بطشهم وشجاعتهم ، فرغبهم فى الإيمان بالزيادة فيها إذ قال :

( ويزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ ) قاله مجاهد ، وكانوا مهيبين فى كل ناحية ، وقيل : أراد القوة فى المال ، وقيل : القوة فى النكاح فيكثر نسلهم ، وقيل : فى المال والولد ، وقيل : قوة بالدين إلى قوتكم التى أنتم فيها بالدنيا ، والظاهر العموم فى كل ما يحسن الله تعالى به إلى عباده .

وروى أن الله عظم أرحام نساءهم فى ثلاث السنين ، فأخبرهم هود أنهم إن آمنوا أرسل الله عليهم المطر ، وأعاد الأرحام كما كانت .

وفد الحسن بن على بن أبى طالب على معاوية ، ولما خرج تبعه بعض حبابه فقال : إني رجل ذو مال ولا يولد لى فعلمنى شيئاً نل الله يرزقنى ولداً ، فقال له : عليك بالاستغفار ، فأكثر منه حتى كان يستغفر فى يوم واحد سبعمائة مرة ، فولد له عشرة أبناء ، فبلغ ذلك معاوية ، فقال : هلا سألته ممن قال ذلك ؟ فوفد وفدة أخرى ، فسأله الرجل فقال : ألم تسمع قول الله حكاية عن قول هود : « يزدكم قوة إلى قوتكم » وقول نوح : « يمددكم بأموال وبنين » .

( ولا تَكُولُوا ) تعرضوا ، لعنادهم وعدم اعتدالهم بما جاءهم من المعجزات عن التوحيد والعمل الصالح ، والإيمان برسالتى ( مُجْرَمِينَ ) مصرّين على الإجرام والآثام ، وهو حال ، وقيل مشركين •

( قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ) برهان وحجة واضحة على صحة ما تقول ( وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا ) أى عبادتها وتعظيمها والقيام بها ( عَنْ قَوْلِكَ ) أى لقولك ، فمن للتعليل متعلق بتاركى ، أو صادرين عن قولك فهى للمجاوزة متعلقة بحال محذوفة ، وصاحب الحال الضمير المستتر فى تاركى ، ذكر ذلك ابن هشام •

وأقنطوه من الإجابة والتصديق له بقولهم : ( وما نحن لك ) أى بك متعلق بقوله : ( بمؤمنين ) أو ما نحن خاضعين لك فيما تقول ، أو مؤمنين لك بما تقول •

( إِنْ نَقُولُ ) فى شأنك ( إِلَّا اعْتَرَاكَ ) أصابك ( بَعْضُ آلِهَتِنَا ) لأنك تعييبها ، وتعرض عنها ، وتصد عنها ( بِسُوءٍ ) جنون ، فأنت مجنون ، وما تقول هذيان لا صواب ولا حق ، وهذا يدل على أنهم فى غاية من البله والجهل ، إذ اعتقدوا فى جماد أنه ينتصر وينتقم ممن عابها ، وتثيب من أطاعها بالرزق وغيره ، كالصحة ، والاستثناء مفرغ ، وصح التفريغ للجملة لأنها مراد بها اللفظ ، فهى اسم محكى بالقول •

( قَالَ ) هود رداً عليهم ، وإبطالا لمقاتلتهم غير مكترث بهم مع غلظهم وجفافهم ، وعدم مبالاتهم بالبعث ، وشدة شكيمتهم ، وإعراضهم وعطشهم إلى إراقة دمه ، ومع وحدته ثقة بالله عز وجل ( إِنِّى ) وسكن

الياء غير نافع (أشهد الله) على أو على أنى برىء مما تشركون من دونه ، فحذف لدلالة المذكور بعداً ، والمذكور لهذا فينذر لقوله : (واشهدوا) مثله أو ذلك على التنازع .

( أنى برىء " مما تشركون \* مِنْ دُونِهِ ) من الأصنام ، أو ما مصدرية أشهد الله واستشهدهم استهانة بهم ، وإظهاراً أن براءته من أصنامهم ليس مما يجحده ، ولا مما يسره ، بل يعلنه ويدوم عليها ، حتى أنه لو أراد الجحود لم يجده ، لأنه استشهدهم واستوثق بإشهاد الله ، وفى ضمن ذلك تهكم إذ أراهم أن تلك البراءة أمر عظيم ينبغى التوثق فيه بإشهاد الله ، وقيل : إشهاد الله إشهاد صحيح ، وأمره إياهم بالشهادة تهاون وقلة مبالاة بهم ، ولذلك خالف بين اللفظين إذ قال : « أشهد الله » بصيغة الإخبار من الرباعى ، والمراد إنشاء الإشهاد ، وقال : « اشهدوا » بالأمر من الثلاثى ، ولم يقل اشهد الله وأشهدكم .

( فكيدونى ) احتالوا فى ضرى وإهلاكى ( جميعاً ) أنتم وآلهتكم فى شدتكم وقوتكم ، وكثرتكم وتفردى ( ثم ) بمعنى الواو أو لمجرد الترتيب فى الأخبار ( لا تنظرون ) لا تؤخرونى طرفة عين ، فإنكم لا تصلون إلى ذلك ، وما سلامته منهم من هذا الكلام المضارب فى أكبادهم دائم هو على مقتضاه مع توحده وكثرتهم ، واجتماعهم عليه ، وشدة موجدتهم به إلا معجزة عظيمة ، والأمر بالكيد تعجيز بالنسبة إلى تأثيره فيهم ، وعلى ذلك وقرره بقوله :

( إننى توكلت على الله ربى ) مالكى ( وربكم ) مالكم فهو عاصمى منكم ، لا تصلوننى بما لم يردده ولو بالغتم الغابة فى المكر .

قالوا : من خاف من أسد أو إنسان أو غيرها فليكثر من قراءة ،  
« إني توكلت » إلى حفيظ عند دخول فراشه ، ويقتطه ومسائه وصباحه ،  
فإن الله بفضلہ ينجيه ، ومن أكثر منها في البحر لم يغرق ولم يلحقه هو  
من هوان هول البحر ، ومن قرأها وهو داخل على سلطان آمن من شره على  
نفسه وماله وولده ، ومن كتب ذلك ، وعلقه في عنق صبي آمن من الآفات  
العارضة للصبيان ، وبرهن على أنهم لا يعلمونه بما لا يريد له لقوله :

( مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاحِيَّتِهَا ) إلا هو مالك لها ،  
صارف لها عما لا يريد إلى ما يريد ، وكفى عن ذلك بالآخذ بالناصية ،  
فإن من أخذت ناصيته فقد قهرته ، وهي مقدم الرأس ، وسمى شعر  
مقدم الرأس باسمه لأنه محله وللمجاورة ، رخص الناصية لأن العرب  
إذا وصفت إنسانا لأنه لا يخرج عما أراد الآخر قالوا : ناصية فلان بيد  
فلان .

( إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) طريق لا عوج فيه ، وهو  
كناية عن أنه على الحق والعدل ، فالذي يدعوكم إليه من الدين حق  
وعدل ، لأنه منه ، وأن الله سبحانه عدل فلا يظلمكم ، ولو كان قادرا  
عليكم ، وأنتم في قبضته كعبد ذليل ، بل يجازي المحسن بالإحسان ،  
والمسيء بإساءته لا يفوته ظالم ، ولا يضيع عندي معتمصم ، وهذا أنسب  
عندي بتوكله ، وقوله : « كيدوني » أو إن دين ربي على صراط مستقيم  
شبه دينه بإنسان يمشى على طريق موصل إلى المطلوب ، وقيل : إن  
ربي يحملكم على صراط مستقيم ، أي يدلکم عليه وهو خير لكم .

( فَإِنْ تَوَلَّوْا ) مضارع وفاعل ، لا ماض وفاعل ، وأصله تتولوا ،  
حذفت إحدى التائين بدليل الخطاب قبل وبعد ، وإن جعل ماضيا فالغيبة  
فيه على طريق الالتفات عن الخطاب السابق ، والوجه الأول أولى ،



والمراد فإن تعرضوا عما أدعوكم إليه لم أعاقب ، فحذف الجواب وناب عنه تعليله . وهو قوله :

( فَكَيْدَ أَبْلَعْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ) من العقائد والأحكام ، ولم أفرط وما على إلا الإبلاغ ولا عذر لكم .

( وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي ) عطف على الجواب وأهمل عنه الجوازم ، فكان مرفوعاً ، لأنه لم يعمل في لفظ الجواب ، وتدل لهذا قراءة ابن مسعود بالجزم عطفاً على محل الجواب ، وهو قد أبلغتكم ، فإنه جواب بالنيابة فهو في محل جزم ، أو الرفع استئناف .

( قَوْمًا غَيْرَكُمْ ) في دياركم وأموالكم ، أو حيث شاء يوحدونه ويعبدونه ( ولا تضرثونه شيئاً ) أى لا تضرثونه ضراً ما بتوليكم ، فإن وباله عليكم ، أو بالإهلاك الذى تسببتم فيه ، فإن وجودكم وعدمه سواء عنده ، وقرأ ابن مسعود بحذف النون لأنه يقرأ بجزم يستخلف ، فتكون الهاء على قراءته بلا صلة ، أعنى بدون واو تمد به ، لأنها تلى الواو وهو ساكن .

( إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ) رقيب ، فليس شيء من أعمالكم يفوته .

( وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ) أمر من الأمور ، والمراد عذابنا أو أمر ضد النهي ، أى أمرنا بالعذاب وهو العذاب بالريح ، عذبت بها عاد الأولى ، وهى قوم هود تدخل من الأنوف ، وتخرج من الأدبار وتقطعهم عضواً عضواً سبع ليالٍ وثمانية أيام حسوماً .

( نَجِيَّتَا ) من ذلك العذاب ( هوداً والكافرين آمنوا معه ) وهم أربعة آلاف ( برحمة ) بفضل وكرم منى ، فإن عذاب الدنيا قد يعم المؤمن ، أو يسبب الهداية لهم إلى الإيمان ( منّا ونجيناهم من عذاب غليظ ) هو العذاب المذكور ، أعاد ذكر التنجية ليعين ما نجاهم منه ، وليصفه بالتغلظ ، فذلك تأكيد ، تهويل ، واكتفاء بقول : ولما جاء أمرنا نجينا منه هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ، بذكر لفظ منه أو أراد بالعذاب الغليظ عذاب الآخرة ، وهو أولى ليفيد الكلام بالتلويح أن العذاب الذى عذبوه فى الدنيا ، وإن كان عظيماً فإنه صغير بالنسبة إلى العذاب الغليظ الذى هو عذاب الآخرة ، وأنه كما عذبهم بعذاب الدنيا بكفرهم ينجيهم من عذاب الآخرة ، وينجى منه هوداً ومن معه ، كما نجاهم من عذاب الدنيا بإيمانهم .

( وتلك ) إشارة إلى قبيلة عاد ، كأنها حاضرة مرئية هذا ما يظهر به ، وأفسر به الآية ، أو أشار إليهم بواسطة ظهور قبورهم وآثارهم للعرب فى الأسفار ، فإن حضورهم بالقبر والأثر كحضورهم بالجسم أو أشار إلى القبور والآثار نفسها ، فيقدر الإضافة على هذا فى قوله :

( عاد ) أى قبور وآثار عاد ، كأنه قيل : سيرا فى الأرض وانظروا آثارهم وقبورهم ، فاعتبروا وهم عاد الأولى ، وذلك مبتدأ أو خبر وقوله : ( جحدوا بآيات ربهم ) مستأنف فى كفرهم ، أو خبر ثان أو هو الخبر وعاد بيان أو بدل .

( وعصوا رسله ) الظاهر أن الله عز وجل أرسل إليهم رسلاً متعددة وكذبوها ، وقيل : إنه لم يرسل إليهم إلا هوداً ، أو هو أوضح وأنسب بآيات الشعراء إذ كان يذكر فيها أن عاداً كذبت المرسلين ، ثم

يقول : « إذ قال لهم أخوهم هود » وإن قوم فلان أو القوم المسمى بكذا كذبت المرسلين ، ثم يقول : إذ قال لهم أخوهم فلان •

وفائدة ذلك التنبيه على أن من كذب رسولا فقد كذب جميع المرسلين ، باشتراكهم في أصل واحد وهو التوحيد ، فالرسل على الدرجة الأول رسل الله إليهم ، أو جميع الرسل ، لأنهم إذا كذبوا رسلهم فقد كذبوا جميع الرسل ، وعلى الثاني رسولهم الواحد وهو هود وسائر الرسل ، ويجوز أن يراد بالرسل هود وحده تعظيما له •

( وَاتَّبِعُوا ) حكم على المجموع ، أو يقدر مضاف أى اتبع سفلتهم ( أَمْرٌ كَلٌّ جَبَّارٌ ) طاغ ( عَنِيدٌ ) معارض للحق ، بمعنى معاند من عَنِدَ يَعْنِدُ وَكِبْرَاءَهُمْ •

( وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ) معطوف على مجموع الجار والمجرور ، ولذلك بقى على انتصاب الظرفية ولم يجر ، وأجاز الفارسي عطفه على محل مجرور الذى هو النصب ، كأنه لم يشترط في العطف على المحل ظهور ذلك المحل في الفصيح ، والمراد جعلت اللعنة تابعة لهم في الدنيا والآخرة على وفق اتباعهم الكفرة ، وكلتا اللعنتين من الله سبحانه وتعالى ، وقيل : المراد بلعنة الدنيا لعنة الناس وبلعنة الآخرة لعنة الله على رموس الخلائق ، وقيل : اللعنتان عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، وأشار إلى موجب اللعنتين بقوله :

( أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ) وهو الكفر ، أى جحدوا ربهم ، أو كفروا نعمة فحذف المضاف ، أى ستروها وستروها هو عدم الشكر

عليها ، كأن لم ينعم بها عليهم ، أو كفروا بربهم بالنصب في هذا على نزع الخافض ، ويجوز عندى أن يكون هذا بيانا للنعيم في الآخرة بأن ينادى عليهم على رعوس أهل المحشر ، ألا إن عادا كفروا ربهم •

( ألا بَعْدًا لَعَادٍ قَوْمٍ هُودٍ ) انتهى فنجوز على هذا الوجه أن يقدر محذوف ، أى ويقال يوم القيامة ، أو ينادى يوم القيامة ، « ألا إن عاداً » الخ ، وعلى ذلك الوجه يكون معنى المجيء بصيغة الدعاء بالبعد ، الإشعار ببعدهم عن رضا الله ، وعن الجنة ، ومقام الخير ، أى اعتزلوا بهم أيها الملائكة إلى النار وقدم على ذلك ذكر موجه وهو الكفر •

وأما على أن يكون قوله : « ألا إن عاداً كفروا ربهم ألا بعداً لَعَادٍ قَوْمٍ هُودٍ » مستأنفا لا بيانا للجنة الآخرة ، فمعنى الدعاء عليهم بالبعد ، وهو الهلاك على هذا ، وقد هلكوا قبل هذا الدلالة على أنه أهل للهلاك ، وكذا يقال إذا جعلنا اللعنة في الآخرة والبعد بمعنى واحد على الوجه الذى ذكرت أنه جائز عندى ، وذكر الأمرين ، وأعاد ذكرهم بالاسم الظاهر تهويلا لأمرهم وتفظيلا له ، وتحذير منه ، وحثا على الاعتبار بحالهم ، وبعداً مفعول مطلق نائب عن عامله ، واللام بعده لبيان فاعل البعد ، والأصل بعد عاد قوم هود مجيء بالمصدر نائباً عن الفعل وآخر الفاعل وجر اللام •

« قوم هود » عطف بيان لزيادة الإيضاح بحيث لا تبقى شبهة واحتراز عن عاد الثانية ، وهى عاد إرم ، وهى العمالقة ، وللإشعار بأن استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين أصحابهم هود عليه السلام من التكذيب والعناد •

( وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ ) في النسب ( صَالِحاً ) مثل : « وَإِلَى عاد أخاهم هوداً » ( قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا ) وحدوا وأطيعوا ( اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ) تعليل للعبادة •

( هُوَ أَنْشَأَكُمْ ) أوجدكم ( مِنْ الْأَرْضِ ) بإنشاء أبيكم آدم منها ، أو بالتولد من ماء الرجل وماء المرأة ودم الطمث المتولدات من النبات ، ومما تولد من النبات المتولد من التراب ، ولا بأس بالقول بالتولد على نحو هذه الطريقة ، فما هو إلا كقوله : « من نقطة ثم من علقة ثم من مضغة » خلافاً لمن توهم ، أو التقدير أنشأ أباكم من الأرض ، فأنتم منها بوسائط ، ولا يخفى أن من للابتداء ، وأن الجملة تعليل وبرهان لقوله : « ما لكم من إله غيره » •

( وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ) أي جعلكم ذوي أعمار فيها ، وأحياكم وأبقاكم ، وقال الحسن ، ومجاهد : جعلكم عامرين وساكنين فيها ، وقال الضحاك : أطال أعماركم حتى إن الواحد ليعيش ثلاثمائة سنة إلى ألف سنة ، وكذلك كان قوم هود قبلهم ، ويجوز أن يكون من قولنا في الفقه : أعمار زيد عمراً داره أي جعلها لعمرو عمرى ، أي يسكنها مدة عمره ، فالمعنى أنه جعل الأرض عمرى لكم ويرثها بعد أنصرافكم ، وهو رواية عن مجاهد ، أو يجوز أن يكون بمعنى جعلكم معمرين لها تسكنونها مدة أعماركم وتتركونها لغيركم ، أو أقدركم على عمارتها وأمركم بها •

وقال ابن العربي : خلقكم لعمارتها ، ولا يصح أن يقال : هو طلب من الله لعمارتها كما زعم بعض الشافعية انتهى • وكأنه نفى الصحة من حيث العبارة ، أي لا يجوز أن يعبر بذلك ، وإلا فمراد ذلك البعض ،

وانه أعلم ، أنه أمر بعمارتها ، ولكن عبر بلفظ الطلب لما كان السنين ،  
والقاء في قوله تعالى : « واستعمركم » ولا شك أن الآية امتنان أكثر  
ملوك فارس حفر الأنهار ، وغرس الأشجار في طول الأعمار ، وفيهم  
جور ، فسأل نبي من أهل زمانهم الله سبحانه وتعالى في تعميرهم ، فأوحى  
الله إليهم أنهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى ، وكذا فعل معاوية ، وآخر  
أمره فقيل له في ذلك ، فقال : ما حملنى عليه إلا قول القائل :

ليس الفتى يفتى لا يستضاء به  
ولا يكون له في الأرض آثار

فاستغفروه من الشرك والذنوب ، على أن الخروج من الشرك  
خروج من الذنوب السابقة كلها .

( ثم توبوا إليه ) بالعبادات ، وقيل : استغفروه من الذنوب  
وتوبوا إليه من الشرك ( إن ربى قريب مجيب ) قريب من عباده ،  
أى عالم بما يقولون في دعائهم وغيره ، لما كان البعيد منا لا يعلم ما يقول ،  
كنى الله تعالى عن علمه بما يقال بقربه ، أو قريب الرحمة سهل المطلب ،  
مجيب لدعاء داعيه ، إلا من فر وأعرض عن موجب الرحمة ، وتسبب في  
عدم الإجابة ، والجملة عندى تعليل لما يفهمه الأمر بالاستغفار والتوبة  
من أنهما يقبلان .

( قالوا يا صالح كذبت فينا ) متعلق بكنت ، أو حال  
من التاء ، أو من المستتر في قوله : ( مَرَجُوا ) نرجوك أن تكون فينا  
سيدا مقدما علينا ، كما قال ابن عباس والجمهور ، أو مستشارا في  
الأمر ، أو لما نرى فيك من مخايل الرشاد ، وقد كان يغنى الفقير ،

ويعين الضعيف ، أو أن توافقنا في الدين ( قَبِلَ هَذَا ) قبل ادعائك النبوة ، وقد انقطع رجاؤنا عنك بعده .

( اتَّهَمَانَا أَنْ نَعْبُدَ ) عن أن نعبد المضارعان للحال حقيقة ( ما يَعْتَبَدُ آبَاؤُنَا ) من الأصنام ، وهذا لحكاية الحال الماضية كأنها حاضرة ( إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا ) من للابتداء ، فإن الشك آتاهم مما دعاهم ، أو بمعنى في متعلق بشك ( تَدْعُونَا إِلَيْهِ ) من التوحيد والأحكام ( مَثْرِبٍ ) أى موقع في الريب وهو الشك ، من أرابه إذا جعله شاكا أو معنى ذى ريبة أى شك ، على أن الشك هو بنفسه شك على الإسناد المجازى ، فهو على هذا كقولهم في المبالغة والتوحيد ليلة لبلاد ، وليل لآل .

( قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى ) حجة ويقين على صحة رسالتى ( وَأَتَانِي مِنْهُ ) عمل أوتى في ضمير لمسمى واحد ، أحدهما المستتر ، والآخر الهاء ، وجاز ذلك لأن عمله في الهاء بواسطة الجار ، وأما الياء فلنوح .

( رَحْمَةً ) توفيقا هذا ما ظهر لى ، والموجود لغيرى تفسير البينة ، وبالبيان والبصيرة ، أو باليقين والبرهان والرحمة بالنبوة ، أو بها وبغيرها مما أنعم الله عليه ( فَكُنْ مِنْ نَصْرَتِي مِنَ اللَّهِ ) أى من يمننى من عذابه ، ولذلك عدى بمن ( إِنْ عَصَيْتَهُ ) فى التبليغ والدعاء إلى التوحيد ، وإنما قال : « إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ » بأداة الشك لأنه فى خطاب الجاحدين لكونه على بينة .

( فَمَا تَزِيدُونَنِي ) إِنْ اتَّبَعْتُمْ وَعَصَيْتُمْ ، وهذا مستأنف ( غَيْرَ )

تَخْسِيرٍ) منكم لى فى أعمالى بايطلالها وإيطلال ثوابها ، وبالتعرض للعقاب كالزيادة من غير جنس ، المزيد عليه ، لأنه ليس فى صالح عليه السلام بشىء ما من خسارة ، وذلك وارد ، ويجوز أن يكون التخسير للنسبة ، فيكون من صالح لهم ، أى فما تريدوننى بشككم وكفركم وردكم على إلا نسبتي لكم إلى الخسارة لقولك فسقته وفجرتة تشديدهما ، أى نسبته فى الفسق والفجور ، وبهذا قال الحسن ابن الفضل •

( ويا قَوْمَ هَذِهِ نَاكَةٌ اَللّٰهُ لَكُمْ آيَةٌ ) لكم حال من آية ، ولو كان لفظ آية نكرة لتقدمه ، وآية حال من ناقة ، وصح ذلك نظر إلى معنى أشير ، حتى قالوا : إن العامل فيه معنى الإشارة ، والآية المعجزة ، وتقدم الكلام فيها •

( فَذَرَوْهَا ) اتركوها ( تَأْكُلْ ) فى أرض الله ( للنبات ، وتشرب الماء ، لا مؤنة لها عليكم ، وإنما لكم منها منافع ( ولا تمسوها بسوء ) ما ، وقيل : المراد لا تمسوها بعقر ( فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ) عاجل غير متراخ ، بينه وبين المس بالسوء ثلاثة أيام •

( فَمَعَرَوْهَا ) قتلوها ، أو قطعوا عضلتى ساقيهما يوم الأربعاء ( فَقَالَ ) صالح ( تَمَتَّعُوا ) عيشوا لفظة أمر ومعناه إخبار ( فى دَارِكُمْ ) أى فى الدنيا ، أو فى بلدكم ، فإنه يسمى داراً ، لأنه يدار فيه ، أو الإضافة للجنس ، فالمعنى فى دياركم ( ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ) بقية الأربعاء والخميس والجمعة ، وبعضاً من السبت ، ثم تهلکوا •

( ذَلِكَ ) خطاب لكبيرهم ، وخطاب كبير القوم خطاب لهم ، أو لكل



من يصلح منهم للخطاب على سبيل البدلية ، والإشارة إلى الوعد ، أو إلى التمتع ثلاثة أيام فقط ( وعدٌ غيرٌ مكذوبٍ ) هو عندي من باب الحذف والإيصال ، والأصل مكذوب فيه ، ففيه نائب الفاعل ، حذفت في فانتصب محل مجرورها ، فكان أحق بالنيابة ، فجاء بضمير مستتر مرفوع عن ضمير كقولك : عبد مشترك بفتح الراء ، أنشد ابن هشام :

\* ويوماً تشهدنا سليماً وعامراً \*

والأصل شهدنا فيه ، وحذف الجار واتصل الهاء بشهدنا ولم يستتر ، لأنه منصوب ، أو ذلك من قولك صدقه أو كذبه بالتخفيف ، أى خبره خبر صدق ، أو خبره خبر كذب ، فهو مصدوق أو مكذوب ، فليس من الحذف والإيصال ، ويجوز كونه بمعنى الكذب ، أى غير كذب من المصادر التى يوزن مفعول ، كالمجلود والمعقول والمفتون فى قوله عز وجل : « بآيكم المفتون » أى الفتنة فى أحد الأوجه .

وروى أنهم لما عقروها قالوا : عليكم بالفصيل فاتبعوه ، فصعد القارة وهو الجبل ، وتطاول حتى يدرك أعلاه ، ولما جاء الثالث استقبل القبلة فقال : يا ربى أُمى ، يا ربى أُمى ، يا ربى أُمى ، فأرسلت عليهم الصيحة .

( فلمَّا جاء أمرنا نجينا صالحاً والَّذِينَ آمَنُوا معه برحمةٍ مِنَّا ) من مثله قيل هم أربعة آلاف ، والنجى منه محذوف أى نجيناهم من ذلك العذاب ، وعلى هذا المحذوف عطف قوله : ( وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ ) أى خزى الكفار يوم إذ عذبوا بالصيحة ، وخزيهم ذلهم أو فضيحتهم ، أو خزى الكفار يوم إذ قامت القيامة نزل يوم القيامة منزلة الواقع ، وخزيهم

فيه فضيحتهم ، أو ذلهم أو عذابهم فيه ، أو من خزي يومئذ مستأنف  
بمتعلق مقدر لبيان المنجى منه ، فلا يقدر أولا أى ونجيناهم من خزي  
الكفار يوم عذبوا بالصيحة ، ويوم مضاف إليه ، وفتح للبناء ، واكتسب  
البناء من إضافته لبنى مبهم ، وذلك قراءة نافع هنا ، وفي سورة المعارج ،  
في قوله تعالى : « من عذاب يومئذ » .

قال الإمام الحافظ الأندلسي أبو عمرو الداني : إن الكسائي كذلك  
قرأ ، وقرأ الباقر يغنى من السبعة بكسر الميم ، انتهى . وقرأ أبو جعفر  
أيضا بالفتح وهو أكثر في الكلام .

( إن ربك هو القوي ) القادر على كل شيء ( العزيز )  
الغالب ، والخطاب لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن يكون  
لصالح ، أى وقلنا لصالح : « إن ربك هو القوي العزيز » وذلك امتنان  
بإنجاء المؤمنين ، وإهلاك الكافرين لتضمنهما كونه قويا عزيزا .

( وأخذ ) حذف التاء لأن الفاعل ظاهر مجازى التانيث ، وزاده  
الفضل حسنا ، وهذا الذى ذكرته أولى من كون الحذف لتأويل الصيحة  
بالصياح ، ولو اختاره عياض ( الذين ظلموا ) أنفسهم بالشرك ،  
والناقة بالعقر ، وهو أيضا ظلم لأنفسهم كسائر الذنوب ، وهم قوم  
صالح ، وعبر عنهم بالذين ظلموا تشبيها عليهم بالظلم ، وذكر الموجب  
( الصيحة ) مركبة من صوت كل صاعقة ، وصوت كل شيء في الأرض .

( فاصبحوا في دارهم جائمين ) باركين على الركب ميتين ،  
وقد مرغصته في قوله : « فاصبحوا في دارهم » .

( كان لم يغنوا فيها ) كان لم يلبثوا في دارهم ، وكان

مخففة ، واسمها ضمير الشأن ، أى كانوا ، أو ضميرهم أى كأنهم ،  
والجملة مستأنفة ، أو معمول لخبر ثان ، أو لحال من الواو ، أو من  
المستتر فى جاثمين ، أى مقولا فيهم •

( ألا إن ثموداً ) وقرأ حفص وحمزة بلا تنوين ، وكذا فى الفرقان  
والعنكبوت ( كفرؤا ربهم ألا بعثدأ لثمود ) وقرأ الكسائى بكسر  
الدال وبالتنوين ، وكذا يقرأ فى جميع القرآن ، ذكره الدانى ، وبذلك  
تعزو ، وعزا القاضى إلى نافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وأبى عمرو ،  
والقارىء التنوين مع الكسر فى : « ألا بعثدأ لثمود » أما الصرف  
فللتأويل بالحقى أو القوم ، أو لتقدير مضاف على أردت الأب الأكبر ، أو  
ملاحظة له ولو بلا تقدير مضاف ، وأما المنع فلأن ثمود قبيلة فمنع  
الصرف للعلمية والتأنيث ، وإعراب قوله : « ألا إن ثمود » إلى آخره  
كإعراب « ألا إن عاداً كفروا » إلى آخره •

( ولقد جاءت رسلنا ) ثلاثة من الملائكة عند ابن عباس ،  
وعطاء : جبريل وميكائيل ، وإسرافيل ، واختاره بعض لأنه أقل الجمع ،  
ويرده أن احتمال الأكثر باق ، وقال الضحاك : تسعة ، وقال مقاتل :  
اثنا عشر ، وقال محمد بن كعب : ثمانية أحدهم جبريل ، وقال السدى :  
أحد عشر ، وهم بصور غلمان حسان الوجوه •

( إبراهيمَ بالبشرى ) بشارة الولد ، وقيل : بشارة بإهلاك قوم  
لوط ، واختبر الأول ( قالوا سلاماً ) سلمنا ، أو نسلم عليك سلاماً ،  
فهو مفعول مطلق ، والمراد الإنشاء ، ويجوز أن يكون مفعولاً به ، أى  
ذكروا سلاماً ، والجملة جواب سؤال ، كأنه قيل : ماذا قالوا ؟ فقال :  
قالوا سلاماً •

( قال ) إبراهيم جواب لسؤال ، كأنه قيل : فماذا قال إبراهيم بعد سلامه ؟ فقال : قال ( سلام ) مبتدأ محذوف لغبر ، أى عليكم سلام ، أو خبر محذوف ، أى جوابى سلام ، أو أمرى سلام ، أو أمركم سلام ، وفى هذا ضعف ، ووجد جوازه إذ رد السلام عليهم أمر من أمورهم ، إذ كان متعلقا بهم ، وقرأ حمزة والكسائى هنا ، وفى الذاريات : « قالوا سلاما قال سلام » بكسر السينين وإسكان اللامين ، والمعنى إيتاء السلام ، كحرم وحرام ، أو المراد ضد الحرب ، والأصل واحد ، فإن فى ضدها سلامة ، وعلى كل قراءة وجواب إبراهيم أفضل من جوابهم ، إذ أتى بالجملة الاسمية ، فذلك من كرمه .

( فما لَبِثَ ) ما أبطأ أو ما تأخر ، وفاعله ضمير إبراهيم ( أنْ جَاءَ ) أى بأن جاء ، أو فى أن جاء ، أو عن أن جاء ، وسواء فى ذلك أول مصدر منصوب على حذف الخافض ، أو مجرور على تقديره ، ويجوز كونه فاعلا أى ما أبطأ مجيئه ، أو ما تأخر مجيئه ( بعَجَلٍ ) ولد البقرة ، وكان عامة ماله البقر ( حَنِيزٍ ) أى محنوذ بمعنى مشوى على الرضف ، وهى الحجارة المحماة ، كما يفعل أهل البدو ، أو قيل : هو المغطى بحجارة أو رمل محمى ، أو حائل بينه وبين النار يغطى به ، والمعرض الذى يصف على الجمر ويسمى الصفيف ، والمصهب الذى بينه وبين النار حائل ، يكون للحلم عليه لا مدفونا به ، وقيل : اللحم الضعيف الشئ ، والشواء يعم ذلك ، ويعم المشوى بالنار الموقد بلا حائل ، والمطهو المشوى أو المطبوخ ، والتقدير المطبوخ فى القدر .

وقيل : الحنيز الذى يقطر ودكه ، من حنذت الغرس إذا ألقيت عليه جلا على جل ليتصعب عرقا ، كما يدل عليه قوله : « بعجل سمين » .

قال في عرائس القرآن : مكث إبراهيم خمسة عشر يوما لم يأتيه ضيف ، وشق ذلك [ عليه ] وكان يجب الضيف ، ولا يأكل إلا معه ، ولما أتوه على صور الرجال فرح بهم ، لم ير ضيفا مثلهم حسنا وجمالا فقال : لا يخدمن هؤلاء إلا أنا ، فخرج فأمر بعجل سمين يذبح فذبحه وعجله إليهم انتهى بتصرف •

( فلمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ ) إلى العجل الحنيذ ، إذ لم يمدوها إليه ( نَكَرَهُمْ ) أنكر حالهم ( وَأَوْجَسَ ) أضمر وأدرك ( مِنْهُمْ خِيفَةً ) نوعا من الخوف ، وخاف أن يريدوا به مكروها ، وكان منزله طرفا من الناس ، فخاف منهم لامتناعهم من الأكل ، إذ عرف من جاء بشر لا يأكل طعام المنزل به ، وكان عادتهم إذا مس من جاءهم طعامهم أمنوه ، وإلا خافوه ، ولم يعلم بأنهم ملائكة ، بل قيل : استضافوه فأضافهم بالعجل الحنيذ على طعام ، والضيافة عندنا معشر الأباضية فرض كفاية ، وإن قصد أحدا تعينت عليها وهي ثلاثة أيام ، وروى يوما وليلة ، وكذا قال ابن العربي المالكي •

وقال بعض فقهاء قومنا : إنها غير واجبة ، وإن الأحاديث فيها على النذب ، وقيل : إن إبراهيم لم يعرفهم أولا ، ولذلك قدم إليهم ما يأكلون ، ولما رأهم لا يمدون أيديهم للأكل عرف أنهم ملائكة ، لأنهم لا يأكلون ولا يشربون ، فخاف أن يكونوا قد جاءوا بعذاب قومه أو لأن ما أحدثه لم يرضه الله ، لا بمجرد أنهم ملائكة ، لأنه لا يخافهم ، ولكن المتبادر من الآية ما تقدم •

قال الطبري : لما قدم العجل قالوا : لا نأكل طعاما إلا بثمن ، فقال لهم : ثمنه أن تذكروا الله تعالى عليه في أوله ، وتحمده في آخره ،

فقال جبريل لأصحابه : بحق اتخذ الله هذا خليلا ، فقيل : نظر إلى مكائيل  
فقال له ذلك .

( قالوا ) حين رأوا خوفه الذي أضمره ظهر أثره عليه ( لا تخف )  
إنا ملائكة الله ، وإن قلنا : إنه عرفهم بعد عدم مد أيديهم ، فالمراد لا  
تخف من عذاب قومك ، وهون أمره عليك ، فإنه أهل له ، أو علمهم  
لله أنه خاف ، أو علموا أن علمه بهم يوجب الخوف بأنهم ينزلون بعذاب ،  
وفي هذا ضعف ، أو لا تخف على نفسك فإننا لم نجئ فيك .

( إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُّوطٍ ) لنهلككم .

( وامراته ) زوجته سارة بنت هاران بن ناحوراء ، بنت عم  
إبراهيم ، والواو للحال ، وصاحب الحال واو قالوا ( قائمة ) من وراء  
الستر تسمع تحاورهم ، أو على رؤوسهم مستتررة تخدمهم ، وإبراهيم  
قاعد معهم ، ففى مصحف ابن مسعود : وامراته قائمة وهو قاعد  
( فَضَحِكَ ) استبشارا بهلاك قوم لوط عليه السلام ، هذا مذهب  
الجمهور ، وهو أصح ، وأصل الضحك انبساط الوجه من سرور النفس ،  
ويلزم على ذلك خروج صوت من الفم ، ويطلق على ذلك الصوت ،  
وسميت الأسنان المقدمة ضواحك بظهورها عند الضحك ، وقد يستعمل  
في مجرد السرور في مجرد التعجب .

قال في عرائس القرآن : وقال قتادة : ضحكت من غفلة قوم لوط ،  
وقد قرب منهم العذاب ا هـ . وقيل : ضحكت لزوال الخيفة ، إذ كان  
إبراهيم عليه السلام خائفا فخافت بخوفه .

وقال مقاتل ، والكلبي : ضحكت من خوفه من ثلاثة رجال ، فيمّا

بين خدمه وحشمه وخواصه ، وقيل : لموافقة رأيها ، وذلك أنها كانت تقول له : اضمم إليك ابن أخيك لوطا ، فإننى أعلم أن العذاب نازل بهم ، وهذه الأقوال كلها مقبولة حسنة معنى وصناعة •

وقيل : ضحكت تعجبا قال : يا عجا لأضيافنا نخدمهم بأنفسنا تكرمة لهم ، وهم لا يأكلون طعامنا •

وقال ابن عباس ، وهب : ضحكت فرحا بالتبشير بالولد ، أو تعجبا من ولادتها على كبرها وكبر زوجها ، ويرده أنها لم تبشر قبل الضحك بل بعده ، بدليل الفاء في قوله : « فبشرناها » إلا أن تجعل بمعنى الواو ، فصح عطف المتقدم بها على المتأخر ، أو تجعل لترتيب الأخبار •

قال في عرائس القرآن : وقال مجاهد ، وعكرمة : ضحكت حاضت في الوقت ، تقول العرب ضحكت الأرنب إذا حاضت ، وهو وارد خلافا لمن أنكره كالفرء ، والزجاج ، وأبى عبيدة ، والراغب قائلان : ليس قول بعض المفسرين ضحكت حاضت تفسير ، بل بيان للأمانة ، وذلك أنها حاضت في الوقت لتعلم أن حملها ممكن •

وروى أنها قالت لجبريل لما بشرها بالولادة : ما علامة ذلك ؟ فأخذ بيده عودا يابساً فجعله بين أصابعه فاهتز واخضر ، فقال إبراهيم : هو إذن ذبيح الله ، قاله في عرائس القرآن ، ولا بأس بتعدد العلامة ، وقرأ محمد بن زياد الأهرابي : فضحكت بفتح الحاء •

( فبشّرناها ) وجهت البشارة إليها ، لتعلم أن الولد منها ، ولأنها عقيمة مريضة على الولد ، ولو بشر به إبراهيم لم تعلم أيكون الولد منها أو من غيرها ( بإسحاق ) تلده من بطنها ( وهين وراء ) من بعد

(إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ) مبتدأ خبره من وراء إِسْحَاقَ ، أى ثابت من وراء إِسْحَاقَ ، وإن قدرنا الخبر كونا خاصا مثل مولد من وراء إِسْحَاقَ ، لم يكن من وراء نائبا عنه ، ولا سمي ولا مسمى بخبر ، ولا منتقل إليه الضمير .

بشرت سارة أنها تعيش حتى ترى ولد ولدها ، وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، وحفص بفتح يعقوب على أنه مفعول محذوف ، أى ورهبنا لها أن من وراء إِسْحَاقَ يعقوب ، أو نهد لها من وراء إِسْحَاقَ يعقوب ، ولا يجوز عندى عطفه على محل قوله : « بِإِسْحَاقَ » لأن محله لا يظهر بفصيح ، اللهم إلا أن يحمل على الشذوذ ، إذ لا يقال بشرناها إِسْحَاقَ بالنصب على نزع الخافض إلا شاذاً ، ولم يشترط ابن جنى إمكان ظهور المحل في الفصيح ، ويجوز عندى عطفه على لفظ إِسْحَاقَ ، فيكون من وراء حال من يعقوب ، ولا بأس بالفصل به عندى خلافا للقاضي في منع العطف على لفظ إِسْحَاقَ ، لعله الفصل .

وقيل الورا ولد الولد ، فلبس من الورا الذى هر ظرف بمعنى خلف ، ولو كان الأصل واحدا ، فإن ولد الولد خلف الولد ، بإضافة وراء إلى إِسْحَاقَ من حيث إن يعقوب وراء إبراهيم من جهة إِسْحَاقَ ، أى ولد ولده ، لا من حيث إن يعقوب ولد ولد إِسْحَاقَ ، لأنه ليس كذلك ، وفي ذلك تكلف ، والتسمية بإسحاق ويعقوب تحتل أن تكون مذكورة في التبشير بأن قالوا لها : إنك ستلدين طفلا يسمى إِسْحَاقَ ومن ورائه طفل يسمى يعقوب ، فعلمت اسميهما من يومئذ ، ويحتمل أن لا تذكر في التبشير ، ولكن سميا بالاسمين بعد الولادة ، وحكى في القرآن بحسب الراقع من التسمية ، لا بحسب لفظ التبشير ، فإن لفظه على هذا أنك ستلدين طفلا ، ومن ورائه طفل .



( قَالَتْ يَا وَيْلَتَا ) أصله في النداء الهلاك ، ثم استعمل في كل فظيخ ، كأنه قيل : يا عجبى ، والألف بدل من ياء الإضافة ، وقرأ الحسن : يا وليتى بكسر التاء بعدها ياء الإضافة ( أَلَدُ ) استقهام تعجب ، ولا مفعول لهذا الفعل ، فإن المراد تعجب من مطلق الولادة ، لا الولادة بقيد كذا ظهر لى .

( وَأَنَا عَجُوزٌ ) وهذا بعلى شيخا ( عمرها تسع وتسعون سنة ، وعمره مائة وعشرون سنة ، ويأتى غير ذلك إن شاء الله في غير هذه السورة ، وشيخا حال من بعلى ، وعامله معنى الإشارة ، وصح هذا باعتبار معنى قولها : أشير إلى بعلى شيخا ، وهذا بعلى أشير إليه شيخا ، فعامل الحال وصاحبها في الحقيقة واحد هو أشير ، والصلح في الحقيقة مجرور إلى فلا يرد علينا اختلاف عاملهما من حيث إن أرفع بعلى هو ذا ، ورافع ذا هو الاجتهاد .

وقال السهيلي : اسم الإشارة لا يعمل في الحال ، وإنما العامل والمصاحب محذوفان ، أى انظر إليه شيخا وهكذا في مثل هذه الآية مثل : « تلك بيوتهم خاوية » في النمل ، بل السهيلي ذكر ذلك في آية النمل ، وقرأ شيخ بالرفع على أنه خبر ثان أو خبر لمخوف ، أى هو شيخ ، أو على أنه الخبر وبعلى بدل من ذا ، والبعل الزوج ، وأصله القائم بالأمر ، ولما كان للزوج قائما بالأمر سمي بعلا .

( إن هذا ) أى المذكور من كون الشيخ الكبير ، والعجوز الكبيرة ولدان ( لشيء عَجِيبٌ ) استبعدت ذلك بالنظر إلى العادة ، ولم تذكر قدرة الله مع أنها في بيت النبوة ، والآية ، ومهبط المعجزات والخوارق

للعادة ، وكان عليها أن تتوقر ولا يستخفها ما يستخف سائر النساء ،  
وان تسبح وتحمد ما كان التعجب ، ولذلك قالوا لها ما ذكر الله عز وجل  
بقوله :

( قَالُوا ) أى الرسل الملائكة ( أتعجبين من أمر ) قدرة  
( الله ) إنكار لتعجبها ، أى لا تعجبى من ذلك ، فإن الله قادر على ذلك ،  
وإن أهل بيت النبوة مختصون بمزيد النعم والرحمة والبركة ، وليس  
ذلك ببدع ولا حقيق بأن يستغربه أحد عاقل ، فضلا عن أهل بيتها ،  
كما قال عن الرسل الذين هم ملائكة •

( رَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ ) إخبار منهم بالرحمة والبركة على  
العموم ، وقيل الرحمة النبوة ، والبركات الأسباط من بنى إسرائيل ، لأن  
الأنبياء منهم ، وكلهم من ولد إبراهيم ، ويجوز أن يكون ذلك دعاء لهم  
بالبركة والرحمة العاملين ، وقيل : إن ذلك من كلام الله لا من كلام  
الملائكة •

( أَهْلَ الْبَيْتِ ) بيت إبراهيم منصوب على الاختصاص ، أو  
أو على النداء ، أو على المدح ، والحمد على الأول ضعيف ، لأن الأكثر  
فى الاختصاص أن يكون بعلى ضمير تكلم ، والحمد على النداء أولى ،  
تقيل : وفى الآية دليل على أن زوجة الرجل من أهل بيته ، ويبحث بأن  
زوجته هذه بنت عمه ، فلعلهم جعلوها من أهل البيت لكونها بنت عمه •

( إِنَّهُ حَمِيدٌ ) أى محمود ، أو فاعل لما يستوجب الحمد ، ولكنه  
أهل للحمد ولو لم يفعل شيئا ، أو فاعل لما يستوجب به الشكر ( مَجِيدٌ )  
واسع الخير والإحسان ، وقيل : ذو الشرف والكرم ، قال الحسن : قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس أحد أحب إليه الحمد من الله ولا أكثر معاذير من الله » .

( فلمَّا ذَهَبَ ) زال ( عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْع ) الخوف واطمأن بمعرفته أنهم ملائكة ، وأنهم في شأن قوم لوط ( وجاءتهُ البُشْرَى ) بالولد ( يَجَادِلُنَا ) أى يجادل رسلنا ، أو مجادلتهم مجادلته تعالى ( فِي قَوْمٍ لُوطٍ ) في شأنهم ، وما جداله إلا قوله : « إِنَّ فِيهَا لُوطًا » وليس ردا لكلام الله وملائكته حاشاه ، فكأنه قيل : يكلمنا ويطلبنا ، وقيل : إنه قال للملائكة أيهلكون قوما فيهم خمسون من المؤمنين ؟ قالوا : لا ، قال : فأربعون ؟ قالوا : لا ، قال : فثلاثون ؟ قالوا : لا ، وما زال حتى قال : فخمسة ؟ قالوا : لا ، وقال : فواحد ؟ قالوا : لا ، قال : إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجيه وأهله إلا أمراته .

وقيل : قال : أتهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن ؟ قالوا : لا ، قال : فأربعون ؟ قالوا : لا ، قال : فأربعة عشر ؟ قالوا : لا ، قال : فواحد ؟ قالوا : لا ، قال : إن فيها لوطا ؟ قالوا : نحن أعلم بمن فيها ، الآية ويأتى في سورة العنكبوت خلاف ذلك إن شاء الله ، وفي رواية : أربعون ، وثلاثون ، وعشرون ، وعشرة .

وروى عن الكلبي أنه سأل ربه ألا يهلك لوطا وأهله ، وأن يعفو عن قوم لوط بتأخير العذاب لعلمهم يؤمنون ، قيل : كان فيهم أربعة آلاف ألف ، ويجادلنا جواب لما ، وقع جوابها مضارعا قيل : أجاز ابن عصفور ذلك ، وقيل : إن الجواب جاءته البشري ، وزيدت فيه الواو ، قلت : هذا ضعيف لا يعود عليه ، وقيل الجواب محذوف ، ويجادلنا حال معمول محذوف ، أى أقبل أو شرع يجادلنا ، ذكر ابن هشام بعض ذلك ،

وقيل : الجواب محذوف ، ويجادلنا مستأنف دال عليه أى اجترأ على خطابنا ، أو فطن لمجادلتنا ، أو قال كذا وكذا ، وقيل : الجواب يجادلنا جىء به مضارعا لحكاية الحال ، وقيل : إن لما ترد المضارع إلى معنى الماضى ، فكانه قيل يجادلنا .

( إنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ ) صبور لا يعجل بالانتقام مما أساء إليه وصف بالحلم لأنه لم يغضب قط لنفسه بل الله ( أوَّاهٌ ) كثير التأوه من الذنوب ، ومر فيه كلام ( مُنِيبٌ ) راجع إلى الله سبحانه وتعالى ، وعن مجاهد : فقيه مؤمن ، والمراد من وصفه بذلك بيان حامله على الجدل ، وهو رقة قلبه ، وفرط رحمته كما حمله ذلك على الاستغفار لأبيه ، ولما أكثر الكلام والسؤال فى قوم لوط قللت الملائكة :

( يا إِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا ) أى الجدل ، فالجملة محكية بقول محذوف ( إنه ) تعليل جلى ( قَدْ جاء أمرٌ ربِّكَ ) قدره بهلاكهم على وفق قضائه فى الأزل ، فلا ينفع دعاؤك وجدالك ، وما زلت أفهم وأعتقد أن الدعاء إنما أمرنا به ، فإن الله سبحانه وتعالى قضى أن فلانا يصيبه خير كذا ، أو يدفع عنه شر كذا ، أو أن تلك الإصابة أو الدفع إنما يكون بدعائه ، وإن ذلك الدعاء واقع لا محالة ، وهو أيضا جملة قضاء الله ، فذلك فائدة الدعاء ، مع أن القدر لا يرده الدعاء ، وما لم يجب فيه المؤمن فقد عوض له فيه شئ فى الدنيا ، أو فى الآخرة أو فيهما قضاء الله أن يصيبه بدعائه ، فاعتبر ذلك بأنك يضربك إنسان بسيفه فترد عنك بترسك أو وقايتك ، فقد قضى الله أن لا يصيبك سيف ، وقضى أن سبب عدم إصابته إياك تحفظ بالترس أو الوقاية ، فكذا الدعاء ، حتى رأيت بعض ذلك فى النزالى ذكره فى الإحياء ، وإذا تبين قضاء الله بوحى مثلا لم يجز الدعاء بما يخالفه ، ولم يكن منفعة فيه ، وإنما يجوز قبل تبينه ،

فإن الأمر مبهم ولذلك أمره بترك الدعاء والمراجعة في أمر قوم لوط ،  
وعلّوه بمجىء أمر الله كما مر ، فإن عذابه لا يرد ، لأنه قضى به كما قال :

( وإنّهم آتيتهم \* ) اسم فاعل للاستقبال خبر لأن ( عَذَابٌ ) فاعله  
كما تقول : الزيدون يكرمهم الرجل ، ويجوز كون الوصف في ذلك  
خبراً مقدماً والمرفوع بعده مبتدأ ، وكونه مبتدأ والمرفوع بعده خبر  
والجملة خبر ( غَيَّرَ مَرَدُّوهُ ) بدعاء ولا جدال ولا بغيرهما •

( ولما جاءت رُسُلنا ) الإضافة للعهد الذكرى ، فهم الملائكة الذين  
جاءوا إبراهيم ( لوطاً سىء بهيم ) نائب سىء ضمير لوط وبهم فضله ،  
لأن ساء متعدّ أى أضر الله لوطاً إذ قدر عليه الخوف ، أو الأصل ساءه  
مجيئهم ، ولما حذف الفاعل ونائب عنه المفعول جىء بضميرهم مجرور بالباء •

وذلك أنهم جاءوا في صورة غلمان مرد حسان الوجوه طيبى الرائحة ،  
فظنهم ناساً فخاف أن يقصدهم قومه بالفاحشة فيعجز عن مدافعتهم ،  
قرأ نافع ، وابن عامر ، والكسائي سىء بهم وسيئت بإشمام السمين  
الضم هنا ، وفي العنكبوت ، والملك ، والباقون بإخلاص الكسر •

( وضاقَ بهم ذَرْعاً ) تمييز محوّل عن الفاعل ، أى ضاق بهم  
ذرعهُ والذرع الذراع ، ومخرج الرأس والعنق من القميص ، كنى بضيق  
يده عن عجزه عن دفع قومه والاحتياط فيه ، لأن موضع قوة الإنسان  
في ذراعه حتى تسعوا فيه فقالوا في عدم الطاقة : فلان ضيق الذراع ،  
وفيها فلان رحب الذراع ، ولأن البعير يذرع بيديه في سيره ذرعاً على  
قدر سعة خطوه ، فإذا حمل عليه أكثر من طاقته ضاق ذرعهُ عن ذلك ،  
فلذا قيل الذرع مصدر مأخوذ من الذراع ، أو الذرع من القميص يكون

على الصدر أو قريبا منه وكنتى بضيقه عن ضيق صدره ، أو سمي الصدر باسمه ، وظاهر كلام بعض أن الذرع يطق لغة على الصدر حقيقة لا مجازا ، ويأتى كلام فى ذلك إن شاء الله ، ومر كلام فى القصة ، ويأتى آخر إن شاء الله •

( قالَ هَذَا يَوْمَ "عَصِيْبٍ" ) شديد ، من قولك : عصب رأسه أى شده ، كأن الشر قد ألصق وشد به ، كما قال امرؤ القيس :

فيا لك من ليل كأن نجومه  
بكل مغار القتل شدت ببذل

( وجاءَه قَوْمُهُ يَهرَعُونَ إِلَيْهِ ) يسرعون بالبناء للمفعول من أهرعه بمعنى أسرعه ، كأن دافعا دفعهم وعجل بهم لعمل الفاحشة بضيفه النازل به ، لما علموا بنزوله عنده ، وقال مجاهد : إهراعه الدابة لهرولة بها ( وَمِنْ قَبْلِ ) قبل ذلك الوقت ، أو قبل مجيئهم ، أو قبل مجيء الضيف ، أو قبل نزوله ، أو متعلق بقوله : ( كانوا ) لأن التحقيق أن الأفعال الناقصة دالة على الحديث ، فصح التعليق بها أو متعلق بقوله :

( يَعْمَلُونَ ) والمعنى أنهم من قبل ذلك كانوا يعملون ( السَّيِّئَاتِ ) متعربين لها غير مستبحين لها ، وهى جماع الذكور فى الإدبار ، واذلك جاءوا مجاهرين معلنين ، لا يكفهم حياء ، والجملة مستأنفة ، أو حال ماضية ، وعلى الوجهين يجوز أن يكون المراد أنهم كانوا على عهد لاط وعلمه من قبل ، يعملون السيئات ، ولا مانع من العطف ، وإنما جمع السيئة لتركاز الجماع ، أو لأن المراد بالسيئات الجماع والضرط فى النادى ، وتطريف الأصابع بالحياء ، والحذف بالحصى ونحو ذلك ، وكانوا ألا يجامعون إلا الغرباء •

( قال ) لوط ( هؤلاء ) إشارة إلى الإناث ( بناتى ) فتر، جوهن ، ودعوا لى أضيافى ، فدى أضيافه بيناته كرمأ وحفظا لهم ، وقد طلبوه من قبل ذلك أن يزوجهم بهن ، فامتنع لكفرهم وفسقهم ، وعدم كونهم أكفاء لهن ، ولما تعرضوا الأضيافه سمح بهن سترا لهم ، وكان حلا فى شرعه تزويج المؤمنة بالكافر ، والمؤمن بالكافرة ولو صنية ، كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنته من عتبة بن أبى لهب ، وأبى العاص بن وائل فى أول الإسلام ، ثم نزل تحريم ذلك : « ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن » « ولا تتكحوا المشركين حتى يؤمنوا » وذلك تفسير الحسن .

ولا يقال : إن للوط بنتين فقط ، ولا تكفيان الجماعة فى التزوج ، وأنه ليس من المروءة أن يعرض الرجل بناته على أعدائه ليتزوجهن ، فكيف يليق بنبى أن يعرض بناته على كفار ؟

لأننا نقول : إن الحق أنهن أكثر من اثنتين كما هو ظاهر الجمع واسمه ، وأنه لا مروءة أعظم من أن يمنع أضيافه بيناته ، ولا كرامة فوق ذلك ، وقد حل تزوج الكافر بالمؤمنة فى شرعه ، وأن المهرعين إليه كانوا على عدد بناته ، أو أقل كما هو ظاهر الذى لا يعدل عنه إلا لدليل ، والقوم يجوز إطلاقه على ثلاثة فصاعدا ، أو يطلق على اثنين مجازا مع أنه يحتمل أن يقول ذلك على سبيل الدفع لقومه ، لا على التحقيق .

سامنا أن له بنتين فقط ، والجمع واقع عليهما كما قيل ، لكن فى المهرعين إليه سيدان مطاعان ، فلو زوجها بهما لمنعا الباقيين عن أضيافه كما قيل .

وقال الحسن بن الفضل : كان شرعه نكاح المؤمنة بالكافر ، وإنما

عرض عليهم بناته بشرط الإسلام ، ولم يذكر الشرط في الآية ، أو لم يذكره لهما حينئذ استغنى بما جرى بينهم وبينه من طلبهم له أن يزوجهم بهن ، وامتناعه إلا أن يسلموا ، فلما عرضهن عليهم علموا أنه بشرط الإسلام .

ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مبالغة في تواضعه ، وإظهارا لشدة غضبه ، والمثقة عليه في فعل الفاحشة بأضيافه ، طمعا في أن يستحيوا ويرقروا له فيتركوهم ، ولم يرد الترويح على التحقيق ، وقد علموا أنه لا منازعة بينه وبينهم .

وقال مجاهد ، وسعيد بن جبير : أراد بالبنات نساء قومه ، فإن كل نبي أبو أمته من حيث الشفقة ، ويأتي كلام في هذا في الأحزاب إن شاء الله ، وصححه بعضهم .

( هُنَّ أَطْهَرُ ) أحل ( لَكُمْ ) من الذكور ، وكانت الذكور طاهرة عندهم أيضا ، فجاء التفضيل على معتقدهم ، أو أراد أنهم أطيب وأنظف من الذكور ، أو أظهر خارج عن التفضيل بمعنى طاهرة ، أو باق عليه على تقدير هن أظهر من الذكور إن كانوا طاهرين ، هذا ما ظهر لى من الأوجه ، وقرأ ابن مروان بنصب أظهر ، وضعفه سييويه ، وعن بعضهم أن مروان اختبأ في لحنه ، وقال أبو عمرو بن العلاء : من قرأهن أظهر بالنصب فقد تربع في لحنه ، قال ابن هشام : يشترط في ضمير الفصل كونه مبتدأ في الحال أو في الأصل ، وأجاز الأخفش وقوع ضمير الفصل بين الحال وصاحبه ، كجاء زيد هو ضاحكا ، وجعل منه « هؤلاء بناتى هن أظهر لكم » فيمن نصب أظهر ، ولحن أبو عمرو من قرأ بذلك ، وقد خرجت على أن « هؤلاء بناتى » جملة وهن إما تأكيد لضمير مستتر بالخبر ، أو مبتدأ ولكم الخبر ، وعليهما فأظهر حال ، وفيهما نظر .



أما الأول : فلان بناتى جامد غير مؤل بالمشتق ، فلا يحتمل ضميرا عند البصريين •

وأما الثانى : فإن الحال لا تتقدم على عاملها الظرف عند أكثرهم انتهى •

وهذا على أن أظهر حال من المستتر فى لكم ، ولا مانع من جعله حالا من بناتى على حد ما مر فى « هذا بعلى شيخاً » فيتعلق لكم بأظهر كما فى قراءة الرفع ، ويجوز كون بناتى خبراً ، وهن مبتدأ وبالعكس ، والجملة خير هؤلاء فإنه يجوز : هذا أخى هو على ، إن أخى مبتدأ خبره هو راجعاً إلى هذا وعكسه ، فيكون أظهر حالا من الخبر فى الجملة المخبر بها على الإشارة ، ويجوز كون بناتى بدلا من هؤلاء ، وهؤلاء مفعول محذوف أى خذوا أو ترجوا ، وأظهر حال منصوب بذلك المحذوف ، وهن ضمير فصل على طريق الأخفش فى إجازته بين الحال وذى الحال ، والجمهور على خلافه •

( فانتقوا الله ) باختيار النساء ، أو بناتى على الذكور أو الأضياف ، أو بترك الفواحش كإتيان الذكور ، والكفر ، والمعاصى ( ولا تخزون فى ضيفى ) لا تهينونى ولا تفضحونى فى شأنهم وحقهم ، وأخزأ ضيف الرجل أو جاره إخزاء كما قال : وظلم الجار إذلال المجير ، ولا تخلونى فيهم من الخزية بمعنى الحياء ، وذلك من بليغ الكرم والمروءة وأصالتهما ، وقرأ أبو عمرو بإثبات الياء فى تخزونى فى الوصل •

( أليس منكم رجلٌ ) واحد ( رشيدٌ ) مؤمن أو صالح ، أو ذو مروءة ، يأمر بالحق ، وينهى عن القبيح ، أو يهتدى إلى الحق ويكف عن القبيح ، أى ليس فيكم ولو واحد ، والاستفهام توبيخ •

( قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتِكَ من حقٍّ ) لأنك امتنعت

من أن تزوجنا بهن ، لما تدعى فينا من سوء ، ولم ترنا أكفاء لهن ، أو لأنك اشترطت الإسلام وما نريده ، وما عرضك إياهن علينا إلا دفع عن ضيفك ، وقيل : ما لنا فيهن حاجة ولا شهوة •

( وإنك لتعلم ما نريد ) من إتيان الذكور أو أضيافك •

( قال ) لوط اعتذارا لضيفه ( لو أن لي بكم قوة ) أى لو ثبت أن لي بكم قوة ، والباء للإلصاق ، أى بمعنى على ، أو فى متعلق بقوة ، أو بما يتعلق به لي ، أو بمحذوف حال من قوة أو من ضميرها فى لي •

( أو آوى ) عطف على جملة ثبت أن لي بكم قوة ، أو على الاسمية فقط ، ومعناه الحاء ، وأو للتمنى أو شرطية يقدر جوابها بعد قوله : « شديد » أى لامتنتع منكم ، أو لدافعتكم ولقاتلتكم ، أو لحفظت عنكم وقرأ أو آوى بالنصب عطف على اسم خالص وهو قوة ، أعنى أنه منصوب بأن مضمره جوازا ومصدره معطوف على قوة ، أى آويا بضم الهمزة وكسر الواو وتشديد الياء ( إلى ركن ) وقرئ بضم الكاف كالراء ( شديد ) أراد جماعة ، أو قوما ، أو عشيرة أو نحو ذلك ، شبه ما ذكر بركن الجبل فى الشدة •

روى الحسن وأبو هريرة فى ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رحم الله أخى لوطا كان يأوى إلى ركن شديد » ومراده استغراب التجأ لوط إلى ركن شديد من الناس ، مع أنه لا ركن أشد من الله ، وليس مراده أنه لم يلتجئ إلى الله ويجوز أن يكون المراد أن لوطا قد التجأ إلى الركن الشديد وهو الله ، أو نصره فهو كافيه عن طلب سواه •

روى أن الملائكة وصلوا من إبراهيم إلى لوط نصف النهار ، ووجدوه

في حرثه يسقيه ، فسألوه الضيافة فقال : اجلسوا حتى أفرغ لكم ، فتوجه بهم إلى منزله ، وقد قال الله لهم : لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات ، أى كما في الشهادة على الزنى ، فإنها بأربعة رجال ، وروى : حتى يشهد ثلاث شهادات ، وأنزلهم في داره ، وجاء قومه ، وغلق الباب ، فجعل يناظرهم ويناشدهم من وراء الباب ، فعالجوا فتحه فلم ينفتح ، وجعلوا يتسورون الجدار •

وعن الحسن : لم يبعث الله نبيا بعد لوط إلا في عزة من قومه ، وقال بعض : في قوة من قومه ، ولما رأى الملائكة ذلك ، وما يلتقى لوط منهم قالوا : إن ركنك شددت ، وقالوا ما حكى الله عنهم بقوله :

( قالوا ) أى الرسل الذين هم ملائكة ( يا لوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنُصِلَّكَ إِلَى قَوْمِكَ بِمَكْرٍهِ ( إِلَيْكَ ) إِلَى إِضْرَارِكَ ، وذلك أن إضرار ضيف الرجل إضرار بالرجل ، فافتح الباب وخلصنا وإيّاهم ، ففتح فدخلوا ، وطمس جبريل أعينهم ، وقد مر ذلك ، وقوله : « لن يصلوا إليك » أيضا لقوله : « إنا رسل ربك » لأنه لا يصلون إليه ومعه رسل الله •

( فأسر ) بوصل الهزمة من السرى الثلاثى عند نافع ، وابن كثير ، حيث وقع بالقرآن بالفاء أو بغيرها ، وقرأ الباقيون بقطع الهزمة من الإسرائ الرباعى ( بَاهْلِكْ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ ) طائفة منه ، قال الضحاك : أمره بالسرى آخر الليل ، وقيل أوسطه بعد مضي أوله ، وعليه قتادة ، وقيل السحر الأول •

( ولا يكتفت منكم أحد ) أى لا تلتفت أنت يا لوط ، ولا من يسرى معك إلى خلف لئلا يرى عظم ما نزل بهم ( إلا امرأتك ) بالنصب

على الاستثناء المنقطع ، أى لكن امرأته لا تنجوا مع أنها تسرى معك . هذا ما ظهر لى ، وقد سرت معه ، والتفتت إذ سمعت هذه فقالت : واقوماه ، فجاء حجر فقتلها ، وقد أمرها لوط وغيرها بعدم الالتفات وعصته فالتفتت ، وهذا أولى من أن يقال : أمرها بالالتفات أو لم ينهى عنه لمصلحة أن تموت ، وإنما صح الانقطاع مع شمول لفظ أحد ، أو أهل لها ، لأن الاستثناء لم يكن على طريق الإسراء والالتفات ، بل على طريق عدم النجاة لبطل منع بعض لذلك .

وأىضا المراد بالأهل واحد ، المؤمنون ، وقيل : المعنى لا يتخلف عن السرى منكم أحد إلا امرأتك فلا تسرى بها ، فيكون الاستثناء متصلا من أحد ، ويؤيده قراءة ابن كثير ، وأبى عمرو بالرفع على الإبدال ، ولا يمتنع اتفاق السبعة على مرجوح ، وكيف يمتنع اتفاق جمهورهم ، وذلك أن البلقين قرءوا بالنصب ، والراجح فى المستثنى فى الاتصال ، والسلب الإبدال ، ولا تناقض فى ذلك ، وإنما هو كقولك : قوموا ولا يبقى منكم قاعد إلا زيد ، أو إلا زيدا لكن فى تفسير الالتفات بالتخلف ضعف ، وقيل الاستثناء من قوله : « فأسر بأهلك » ويؤيده أنه قرئ بإسقاط قوله : « ولا يلتفت منكم أحد » على أن الالتفات التخلف ، ولا يصح أن يكون الاستثناء من ذلك فى قراءة الرفع ، لأن أسر بأهلك مثبت لا منفى ، ولا أن يكون من أحد على الانقطاع ، والرفع لأن المرأة داخلة فى عموم أحد كذا قيل ، ومرفقيه يحث .

ويضعف الرفع فى انقطاع قيل : لا يجوز الاستثناء فى قراءة النصب من أهلك ، إن فسرنا الالتفات بالنظر إلى خلف فى السرى ، لأن قراءة الرفع تأباه ، ولا يحسن تناقض القراءتين فى المعنى ، فإن لوطا إن سرى بامرأته فليست مستثناة إلا من قوله : « ولا يلتفت منكم أحد » وإن لم

يسر بها فليست مستثناة إلا من « فأسر بأهلك » فيلزم أنها سرت ولم تسر ، مع أن القصة واحدة ، وليس كذلك لجواز أن تسرى بنفسها ، ولو منع من أن يسرى بها ، ولأن الإسرائء مقيد بعدم الالتفات ، فكأنه قيل : إلا امرأتك فإنها تسرى بالفتات فتلفت ، فلا تناقض أيضاً على هذا أو على ما مر إذا قلنا إنه خلفها مع قومها ، أو سرى بها فالتفت للهدية •

وذكر ابن هشام كلاماً حاصله أن الزمخشري قال : إن من نصب قدر الاستثناء من الأقل ، ومن رفع فمن أحد ، وأنه مردود باستلزامه تلتقضى القراءتين بأن المرأة تكون مسرياً بها على قراءة الرفع ، وغير مسرى بها على قراءة النصب ، وأن في هذا الرد نظر ، لأن إخراجها من جملة النهى ليدل على أنها مسرى بها ، إنها معهم ، وإن الحائل له ولغيره على أن الاستثناء في النصب من الأهل ، أن النصب قراءة الأكثر ، فلو جعل من أحد لزوم حمل قراءة الأكثر على مرجوح ، وقد التزم بعض جواز مجيء قراءة الأكثر على مرجوح •

قال : والذي اجزم به أن الاستثناء من جملة أسرى في القراءتين ، بدليل سقوط « ولا يلتفت منكم أحد » في قراءة ابن مسعود ، وأن الاستثناء منقطع بدليل سقوطه في آية الحجر ، ولأن المراد بالأهل المؤمنون ، وإن لم يكونوا من أهل بيته لا أهل بيته ، وأن يكونوا مؤمنين •

ووجه الرفع أنه على الابتداء ، وما بعد خبر ، والمستثنى الجملة ، ونظيره « إلا من تولى وكفر فيعذبه الله » واختار أبو شامة أن الاستثناء منقطع ، وأنه في النصب والرفع من أحد ، لكن النصب على لغة الحجاز ، والرفع على لغة تميم ، وفيه أن لغة تميم ضعيفة انتهى • وقيل : النهى في اللفظ لأحد ، وفي المعنى للوط •

( إنه مُصِيبُها ما أصابهم ) أى ما يصيبهم ، وكانت منافقة تظهر الإسلام ، ومصيب خبر إن ، وما فاعل مصيب ، أو مصيب خبر مقدم ، وما مبتدأ مؤخر ، والجملة خبر إن ، والمجموع تعليل مستأنف جملى على ما مر ، وخبر لامرأتك بالرفع على مختار ابن هشام ، وعلى الأمر بالإسراء بقوله :

( إنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ) أو هذا مجرد إخبار مستأنف أو استئناف بياني ، كأن لوطا قال : متى يكون العذاب ، فأجابوه بأن موعدهم الصبح ، وقد روى أنه قال لهم ذلك ، فأجابوه بأن موعدهم الصبح ، فقال : إن الصبح بعيد أريد أسرع من ذلك ، وروى أنه قال : أهلكهم الآن ، فقالوا : ( أليس الصُّبْحُ بقریب ) وروى أنهم أهلكوا حين شروق الشمس .

( فلمَّا جاءَ أمرُنا ) عذابنا لأنه أمر من الأمور ، وأجاب لما بقوله ( جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ) لأنهم حين رفعهم جبريل من تحت مدائنهم إلى السماء ، حتى سمع أهلها نباح الكلاب ، وصياح الديكة ، وبكاء الصبي ، ليسوا في عذاب ، ولكنه جاءهم وتوجه إليهم ، والعذاب إنما هو من حين قلبها ، يجعل إلهي سافلا .

قال الحسن : خسف بهم فهم يتلجلجون في الأرض إلى يوم القيامة ، ويجوز أن يكون قوله : « أمرنا » بمعنى أمرنا بعذابهم ولا إشكال في جعل العالی سافلا مسببا عن أمره بعذابهم ، وإنما أسند الجعل إلى نفسه تعالى ، مع أنه فعل لجبريل لأنه خالق ذلك الفعل ، والأمر به ، ولتعظيم ذلك الجعل ، وروى أن فيهن أربعمئة ألف ، ومرة كلام فيهم ، ويأتى آخر ، قيل خمس مدن أكبرها سدوم ، وقيل : أربع ، وقيل : ثلاث .

( وأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا ) على المدن بعد قلبها ، أو على من كان خارجا عنها من أهلها ، أو مسافرا ( حِجَارَةٌ مِنْ سَجَّيلٍ ) طين متحجر كالأجر المطبوخ ، وسجيل معرب فارسي معناه ماء وطنين ، وبديل لذلك قوله : « حجارة من طين » وذلك قول ابن عباس ، وابن جبير ، والجمهور ، وأصله بالفارسية سنكل ، أو سد كل ، أو سند وكل •

وعن مجاهد معناه بالفارسية : أولها حجر ، وآخرها طين ، يعنى كل حجر منها كذلك ، وقيل : من أسجله بمعنى أطلقه وأرسله ، لأنها حجارة مرسلة عليهم ، أو من أسجله بمعنى أدر عطيته ، أى مثل الشيء المرسل ، أو من مثل العطية فى الإدرار ، أو من السجل أى الكتابة بالمعنى مما كتب الله أن يعذبهم به ، وقيل : من سجين وهى جهنم ، قد أبدلت النون لاما ، وقيل : اسم لسماء الدنيا ، وقيل جبل فى سماء الدنيا ، والصحيح الأول •

ويرد القول بأنه جهنم ، والقول بأنه السماء بقوله : ( مَنْضُودٍ ) لأن جهنم والسماء مؤنثان سلمنا أنهما مذكران إذا عبر عنها بسجيل ، كما إذا عبر عن المرأة بإنسان ، لكنهما ليسا منضودين ، إلا إن وصفا بالنضد ، باعتبار حجارتهما ، فإنها منضودة ، ومعنى منضود أنه مهيا لعذابهم ، أو جعل متتابعا ، أو مرتكما ملتصقا قبل الإرسال •

( نَسْوَمةٌ عند ربك ) معلمة بعلامات أصحابها ، كتب فى كل منها اسم من يرمى به بعلامة تتميز بها عن حجارة الأرض ، وعن الحسن ، والسدى ، عليها مثل الخواتيم ، وعن عكرمة وقتادة عليها خطوط حمراء على هيئة الجزع ، وقيل عليها خطوط حمراء وبيضاء ، وهو مروي عن

الحسن ، وقال ابن جريج : معلة بعلامة تتميز بها عن حجارة الأرض ، ولا تشاكلها ، وقيل معلة للعذاب •

( وما هي ) أي الحجارة ( من الظالمين ) ظالمى هذه الأمة ، سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عنهم فقال : هم ظالموا أمتك ، ما من ظالم منهم إلا وهو يعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة ، قيل : لا يبعد أن يحصبوا كما حصب قوم لوط ، وإن صح الحديث لم يجز العدول عنه ، وقيل : المراد بهم من كان خارجا من المدائن المذكورة ، وقيل : لخصير تلك المدائن ، فالظالمون كفار قريش •

( ببعية ) لم يقل بعيدة ، لأن فعلا بمعنى فاعل يجوز تذكيره ، ولو كان للمؤنث ، أو للتأنيل بالحجر ، أو المكان ، أو لأن المراد بشيء بعيد ، والباء صلة للتأكيد ، والمعنى ليست تلك الحجارة بعيدة من ظالمى أمتك ، أو ليست بعيدة ممن خرج عن تلك المدائن من أهلها •

روى أن رجلا دخل مكة وقعد أربعين يوما حتى قضى حاجته ، فخرج من الحرم ووقع عليه حجر انتظاره بين السماء والأرض ، وتقدم الكلام عليه ، أو ليست تلك الحجارة حين إرادة إمطارها بعيدة ، لأنها إذا أرسلت فهي أسرع شيء لحوقا ، أو ليست تلك المدائن بعيدة من ظالمى مكة ، بل يمرون عليها في أسفارهم إلى الشام ، ويجوز أن تكون الباء ظرفية بمعنى في ، أي ما واقع تلك الحجارة في مكان بعيد ، أو ما تلك المدائن في مكان بعيد من أهل مكة في سفرهم ، وعن جابر بن عبيد الله ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط » •



( و ) أرسلنا ( إلى مَدْيَن ) قبيلة سميت باسم أبيها مدين ابن إبراهيم ، أو الأصل وإلى أولاد مدين بحذف المضاف ، وقيل : اسم «دينه سميت باسم بانيها ، وهو مدين بن إبراهيم ، فيقدر مضاف ، أي وإلى أهل مدين ، أو سمو أهلها باسمها ( أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ) هو أخوهم في النسب .

( قالَ ) استئناف بياني كأنه قيل : ما قال لهم : فأجاب بأنهم قال : كيت وكيت ، أو حال من أخاهم مقدرة ( يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ) وخذوه أو أطيعوه ، والطاعة تشمل التوحيد وغيره ( مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ) بدأهم بالتوحيد لأنه ملاك الأمر ، لا ينفع عمل بدونه ، وهكذا الرسل تبدأ بالأهم فالأهم ، ثم نهاهم عن نقص المكيال والميزان وقد اعتادوه ، إذ قال :

( وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ ) إذا كلتم أو وزنتم من مالكم لغيركم ، وزعم بعض أنه يحتمل أن يراد استيفاء الكيل والوزن لأنفسهم ، زائدا عن حقهم ، فيكون نقص في مال الغير .

( إِنِّي ) بفتح الباء عند نافع ، والبزوى ، وأبى عمرو ، وإسكانها عند غيرهم ( أراكم بخير ) أي في خير ، والمراد جميع نعم الله وحققها أن تتفضلوا على الناس شكرا عليها ، لا أن تنقصوا حقوقهم .

وقال ابن عباس : في سعة تغنيكم عن نقص المكيال والميزان ، وكانت أسعارهم في رخص ، وقال مجاهد : في سعة وخصب فلا تریلوا

ذلك بنقص المكيال والميزان ، قيل : وذلك في الجملة علة للنهي ( وإنّي )  
بفتح الياء عند نافع ، وأبى كثير ، وأبى عمرو ( أخافُ عليكم ) لنقص  
المكيال والميزان ، أو لكفركم أو لهما ( عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ) دائر عليكم  
بعذاب الاستئصال في الدنيا ، أو عذاب الآخرة ، واختاره بعض ،  
والظاهر عندي الأول والإحاطة صفة للعذاب ، لكن وصف بها اليوم  
مبالغة لاشتماله على ذلك العذاب ، فإن الزمان محيط بالعذاب كغيره من  
الأحداث ، فإذا أحاط بأحد بما فيه فقد أحاط به مما فيه •

( ويا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ ) هذا داخل في قوله :  
« ولا تتقصوا المكيال والميزان » مبالغة ، ويشتمل الكلام صراحة على  
النهي عن الأمر القبيح ، وهو نقص المكيال والميزان ، وعلى الأمر بالحسن  
ترهيبا وترغيبا ، ولينبه على أنه لا يكفيهم الكف عن تعمد النقص ، بل  
يلزمهم السعى في الإيفاء ولو بزيادة لا يأتى الإيفاء بدونها •

( بالقِسْطِ ) أى بالعدل بلا زيادة ولا نقصان ، وذلك حق للكيل  
والوزن ، فإن شاء صاحب المال زاد بعد ظهور الوفاء على حدة ، فإن  
الزيادة مأمور بها أمر ندب في غير الآية ، إن لم يلزم بها محرم كرها ،  
أو على الكائل والوازن من ماله أن ينوى بالوفاء القسطن ، فإن زينة  
الإيفاء أنه قسط ، وقيل : القسط تقويم لسان الميزان ، وتعديل الميزان ،  
ويبحث فيه بأن العرب لا تعرف هى ولا غيرها لسانا للميزان وقت نزول  
ذلك ، وإنما أحدثه بعضهم بعد ذلك ، فلا يخاطبهم به ، إلا إن أراد  
صاحب ذلك القول دخول تقويم لسان الميزان ، وتعديل المكيال في عموم  
القسط من حيث الإجمال •

( ولا تبخسوا ) لا تنقصوا ( النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ) أموالهم في الكيل والوزن وغيرهما ، فذلك عطف عام على خاص ، فشمّل القطع من الدينار والدراهم ، ونقص منها عند عملها ، والغش فيها ، وضم أموال الناس بما ليس فيها ، ومدح أموالهم بما ليس فيها ، فإنه إكثار لثمنها من غير حق ، فهو يحسن المال مشتريها ، وشمّل أخذ المكسر والنقص من أثمان ما يشترون ، وأشياء مفعول ثان لتبخسوا •

( ولا تعثوا في الأرض مفسدين ) عسوم بعد تخصيص ، فإن العثى في الأرض شامل لذلك كله والسرقة والغارة وقطع السبيل ، ويجوز أن يراد بالبخرس والعثى نقص الكيل والوزن ، ومفسدين حال مؤكد لعامله ، فإن العثى إفساد ، والمراد مفسدين أمر دينكم ومصالحكم ، وادعى بعض أن فائدته إخراج ما يقصد به الإصلاح كفعل الخضر عليه السلام ، ويرد له أنه لم يكن لهم مثل ماله ، وعلى هذا القول الوجه الذى قبله تكون الحال غيره مؤكدة بالنظر لمتعلقها المقدر فى الوجه المذكور •

( بَقِيَّةُ اللَّهِ ) ما أبقى الله لكم من الحلال بعد إبقاء الكيل والوزن ( خَيْرٌ لَكُمْ ) أى أفضل مما تنقصون ، أو منفعة دون ما تنقصون ، فإنه ظاهر نام وما تنقصون حيث لا بركة فيه محق فى نفسه ، وماحق لغيره من المال ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) قيد به أن الكافر لا يصدق بأن ذلك الباقي بعد الإيفاء خير أو منفعة دون ما ينقصون ، ولا بأنه هو الطاهر النامى ، أو المراد خير لكم بالنجاة من العذاب والفوز بالجنة ، فالتقييد بالإيمان إنما هو لأنه لا فوز ولا نجاة مع الكفر ، وفى هذا الوجه تعظيم للإيمان •

وقيل : بقية الله حظكم من ربكم وهو الجنة ، خير لكم مما تحصلونه بالتطيف ، وقال مجاهد : بقية الله طاعته ، قيل : وهذا لا يعطيه لفظ الآية ، قلت : بل يعطيه إذ حقيقته ما يبقى لهم عند الله من الطاعة ، وأضيفت البقية لله عز وجل لأنه مبقيا ومحلها ، ولأنها عنده ، والحرام رزق لا كله والمستتفع به ، ويعاقب عليه ، ويجوز أن يقال : حرام الله بمعنى أنه حرمه ، وليس في الآية ما يدل على خلاف ذلك ، وإنما أضاف البقية له لأنه مبقيا ومحلها ، لا لأن الحرام لا يسمى رزقا كما قالت المعتزلة ، وقرأ الحسن : تقية الله أى تقواه التى تكف عن المعاصى ، وهى حذر العقاب ومراقبة المحرمات ، ويجوز أن يراد بالإيمان والتصديق لشعيب فيما قال •

( وما أنا عليكم بحفيظ ) رقيب يجازيكم على أعمالكم ، بل منذر وناصح ، وقد أعذر من أنذر ، أو لست أحفظكم عن الوقوع فى المعاصى ، فاحذروا أنفسكم ما يهلككم ، أو لست أحفظ عليكم نعم الله عن الزوال إن لم تتركوا ما ترول به من الكفر والتطيف والمعاصى ، والمشهور الوجه الأول ، قالوا عليه : إن شعيبا قال لهم ذلك ، لأنه لم يؤمر بقتالهم ، وليس بلام لجواز أن يقول ذلك ، ولو أمر به ، وكان عليه السلام كثير الصلاة ، وكانوا إذا رأوه صلى تغامزوا وتضاحكوا ، ويقولون : ما ذكر الله عنهم بقوله :

( قالوا يا شعيب أصلواتك ) باستفهام التهكم والسخرية ، أو التوبيخ والإنكار ، والجمع لكثرة صلاته ، كأنهم قالوا : أصلاتك التى تداوم عليها ليلا ونهارا ، وقرأ حفص ، وحمزة ، والكسائى أصلاتك

بالإفراد ، وكان أكثر الأنبياء صلاة ، قال الحصن : لم يبعث الله نبيا إلا فرض عليه الصلاة والزكاة ، وقيل : المراد بالصلوات الدعوات ، وكان كثير الدعاء .

وقال الأعمش : المراد القراءة والدعاء ، وقيل : قالوا أدينك فذكر الله عنهم أصولاتك ، فإن الصلاة من أعظم شعائر الدين وفيه بعد ( تأمركَ أنْ ننتركَ ) معلوم أن الإنسان لا يؤمر بترك فعل غيره ، أو بفعل عين فعل غيره ، وإنما يترك الفعل ذلك لغير الفاعل له ، ولكن المراد تأمرك بتكليفك إيانا أن نترك ، أو بتكليف أن نترك ( ما يعبدُ آبائنا ) أى عبادة ما يعبد آباؤنا من الأصنام .

( أنْ نَفْعَلْ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ) من التطفيف والقطع من الدرهم والدينار وصنعها ناقصة ، والتدليس فيها وإجراؤها مع الصحيحة النصيحة ، وبخس أموال الناس ، والعطف على ما ، أى أو أن نترك فعلنا ما نشاء في أموالنا لا على قوله : « أن نترك » لأنه لم يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاءون إلا على قراءة ابن أبى عجلة ، تفعل وتشاء بالتاء فيهما خطابا لشعيب ، فالعطف على قوله : « أن نترك » أى أو تأمرك أن تفعل ما تشاء في أموالنا من تحريم التطفيف فيها والبخس ، وإنما أسندوا الأمر للصلاة تهكما بها .

وكان من عادة الناس إذا أكثر الرجل فعل شيء جعلوا ذلك الشيء أمره ونهايه ، ولأن من رغب في رتبة من خير أو شر تدعوه تلك الرتبة

إلى التزيد من ذلك النوع ، فكأنهم قالوا : لما خالفنا بالصلاة ، تجاوزت إلى ذم شرعنا وحالنا ، فكان صلاته جسّرتة على ذلك ، وأمرته به أمرا باطلا لا يدعو إليه عقل ، بل أمر وسوسة من الشيطان ، وهذيان وجنون ، كما يتولع المجانين والموسوسون ببعض الأقوال من الأفعال •

( إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ ) فينا موسوما بذلك ومشهورا ، فكيف صدر منك الأمر بترك عبادة الأصنام ، وترك التصرف في أموالنا بما نشاء ، وخالفت دين قومك ، وشققت عصاهم ، فهذه الجملة تعليق للإنكار الذي يفيدته قولهم : أصولا لك ، ويحتمل أن يريدوا بها التهمك به ، ووصفه بضدها ، فالمراد السفية الغاوى ، كما يقال للجبان : لو أبصرك عنقرة لمات جبنا ، وللشحيح : لو أبصرك حاتم لسجد لك ، أو لاستبخل نفسه •

وقال ابن عباس : المراد السفية الغاوى أولا بطريق التهمك ، بل بطريق تسمية العرب الشيء باسم ضده ، كما يقال للدينغ سليم ، وللغلاة المهلكة مفازة ، وكأنهم تفاعلوا له بالحلم والرشد ، وهو عندهم خارج عنهما ، وهذا محتمل في المثاليين ، أو أرادوا أنك حليم رشيد في زعمك ، فكيف تدعوننا إلى ترك ما وجدنا عليه آبائنا ، والتصرف في أموالنا بما نشاء •

( قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ ) بيان بالعلم والنبوة والهداية ( مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ) مالا حلالا ، وكان كثير المال والنعمة طيبهما ، لا بخس ولا تطفيف ، وزعم بعض أن البينة

البصيرة ونور العقل ، ولا بأس بهذا وأن الرزق الحسن النبوة والحكمة والمعرفة والعلم ، وفي هذا ضعف ظاهر ، إلا إن أريد أن ذلك سبب الرزق الحسن في الدنيا والآخرة .

وإنما قال منه على معنى من عنده تعالى وأعانه بلا كد منى في تحصيله ، وجواب الشرط محذوف تقديره ، فهل يسعنى أن أخالفه وأتبعكم مع هذا الإنعام الجامع لخير الدنيا والآخرة ؟ ومتعلق أرايتم بمعنى أخبرونى هو مجهوع الشرط والجواب ، ويجوز كون الجواب مدلولاً عليه بأرايتم ، وذلك المقدر متعلق أرايتم إن كنت على بينة من ربى وأتانى رحمة منه ، فأخبرونى هل يسعنى أن أخالفه ؟ وإنما حذف هل يسعنى الخ سواء جعل جواباً أو متعلق جواب ، لدلالة إثبات الجواب فى قصتى نوح وصالح على مكانة ، ولتدل معنى الكلام عليه ، وذلك الكلام من شعيب مراعاة حق الله تعالى ، وهو أهم الحقوق وأعلاه ، ولذلك بداية قليل .

وأشار إلى حق النفس بقوله : ( وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ) من الإشراك والتطيف وغيرهما ، أى لست أنهاكم عن ذلك لأفعله أنا ، وأختص به ، فإنه لا خير فيه لى ولا لكم ، وإنما أنهاكم نصيحة لكم ، وشفقة عليكم ، ولو كان صواباً لفعلته ولم أختص به ، بل أمركم به لكمال نصحى لكم ، وشفقتى عليكم ، يقال : خالفت زيدا أى كذا إذا قصدته ، وأدبر عنه وخالفته عنه فى العكس ، ويحتمل أن يكون ذلك مأخوذاً من خلفه ، بمعنى وراءه ، لأنك قصدت إلى ما تركه زيد وراء ظهره ، أو تركت ما قصد إليه وراء ظهرك .

وأشار قبل إلى حق الناس بقوله : ( إن أريدُ إلاَّ الإصلاحَ ما  
استطعتُ ) أى مدة استطاعتى ، فما ظرفية مصدرية ، أى ما أريدُ إلاَّ  
أن أصلحكم بموعظتى ونصحى مدة استطاعتى الإصلاح ، وتمكنى منه لا  
أقصر فى ذلك كما تقتضيه الحقوق الثلاثة المذكورة ، والمصدر ظرف زمان  
بنيابته عن المدة ، كما رأيت متعلق بأريد ، قيل : أو بأداة النفى وهو أصح  
من حيث المعنى .

ويجوز أن يكون ما اسما واقعا على المقدار بدلا من الإصلاح بدل  
اشتمال ، أى المقدار الذى استطعته من الاستطاعة ، أو المقدار الذى  
استطعت إصلاحه ، وحذف المضاف ، وإن قدرنا المقدار الذى استطعته  
من الإصلاح كان بدل بعض واسما واقعا على المقدار ، على تقدير  
مضاف قبلها ، أى إصلاح ما استطعت ، فيكون البدل اشتماليا أو  
بعضيا كذلك ، ويجوز كونها مفعولا للإصلاح ، فيكون ذلك  
من إعمال المصدر المقرون بإلا ، أى لا أن أصلح ما استطعت إصلاحه  
من مصادكم أو من فاسدكم .

( وما توفيقى إلاَّ بالله ) إلى الحق ( عليه تركزت ) لأنه  
القادر دونكم ودون ما تعبدون ، وذلك إشارة إلى محض التوحيد ،  
وكذلك قوله : ( وإليه أنيب ) أى أراجع فى أمورى كلها ، لا أعمل بما  
يخالف ، وإن أراد بالإنابة الرجوع بالبعث ، فهو إشارة إلى معرفة  
المعاد بعد الإشارة إلى أقصى مراتب العلم بالمبدأ وهو التوحيد ، وهذه  
ثلاث جمل : الأولى : حصرية بإلا ، والثانية والثالثة : بتقديم المعمول ،  
وذلك تأكيد للتوحيد ودين الله ، وإقناظ من اتبعهم وفى الإنابة بمعنى



الرجوع بالبعث تهديد بالجزاء ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا ذكر شعيبا قال : « ذلك خطيب الأنبياء » كما مرّ في الأعراف ، وأما قوله : « إن أريد إلا الإصلاح » فإظهار لحض النصيح لهم كما مر ، ونفى للجبر على الطاعة ، وياء توفيتى مفتوحة عند نافع ، وابن عامر ، وأبى عمرو واو ساكنة عذهم على الإصرار .

( ويا قَوْمَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ ) لا يكسبنكم من جرم المتعدى لاثنتين ، فإنه تارة يتعدى لهما ، وتارة لواحد ، وكذا كسب الأول الكاف ، والثاني أن يصيبكم ، وقرأ ابن كثير بضم الياء على أنه من أجرم المتعدى لواحد ، تعتدى بالهمزة إلى آخر ، يقال : أجرمه زيد ذنبا إذا جعله جارما ، أى كاسبا له ، كما يقال : أكسبته مالا أى جعلته كاسبا له ، وقيل : والأفصح استعمالهما الثلاثين عند التعدى لاثنتين ، لأنه أكثر استعمالا في السنة الفصحاء ، وأما أجرم بمعنى أذنب وهو رباعى فهو الأكثر ، والنهى في اللفظ الشقاق فإن قوله : ( شِقَاقِي ) أى مخالفتى فاعل ، وفي المعنى للمخاطبين عن الشقاق ، أى لا تشاqqونى فيجرمنكم شقاقى .

( أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ ) فاعل يصيب ، وقرأ أبو حنيفة بالفتح على البناء للإبهام مع الإضافة المبني ، وهو رواية عن نافع ، والمشهور عنه الرفع ، وقال ابن مالك : مثل لا تبني بالإضافة لمبني ، لأنها تخالف سير المبهمات ، لأنها تثنى وتجمع ، وجعل مثل في قراءة الفتح مفعولا مطلقا ، وفاعل يصيب ضمير الله تعالى ، وجعل مثل فى : « إنه لحقّ مثل ما أنكم تنطقون » حال من ضمير مستتر فى حق ، على أنه اسم فاعل حذف ألفه ، وضعف ابن هشام ذلك .

( ما أَصَابَ قَوْمَ نوحٍ ) من الغرق ( أو قَوْمَ هُودٍ ) من الريح  
 ( أو قَوْمَ صالحٍ ) من الصيحة ( وما قَوْمَ لوطٍ مِنْكُمْ  
 ببعيدٍ ) في الزمان ، فإنهم أهلكوا في زمان قريب من زمانكم ، وهم  
 قرب المهالكين منكم ، أو في المكان ، وذلك أن قوم شعيب جيران لقوم لوطٍ ،  
 وبلادهم قريبة من بلادهم ، فإن لم تعتبروا بمن قبلكم فاعتبروا بهم ،  
 أو في الكفر والمعاصي ما يوجب الإهلاك ، بل قد قاربتموهم ، أو ساوايتموهم ،  
 فوجب لكم من الهلاك مثل ما وجب لهم جنسا أو نوعا ، والباء صلة  
 للتأكيد ، وبعيد خبر ما ، وأفرد بجواز استعمال القوم استعمال المفرد  
 المذكر ، والمفرد المؤنث ، هو الجمع ، فانظر حاشيتي على الماردى في  
 باب العدد ، أو لأن التقدير لشيء بعيد ، أو التقدير ما زمان قوم  
 لوط أو ما مكانهم أو ما إهلاكهم ، ولأن بعيدا فعيل بمعنى فاعل يجوز أن  
 يستوى فيه المذكر والمؤنث ، لأنه بوزن المصدر كالذميل والصهيل ، ويجوز  
 كون الباء ظرفية أى في مكان بعيد فلا إشكال فيه •

( واستغفروا ربكم ) من عبادة الأصنام بأن توحيدوا الله ( ثم  
 توبوا إليه ) من النقص في الكيل والوزن ، ومن التطفيف ، وفي الآية  
 ما مر في مثلها ، والذي عندي أن المراد ، والله أعلم ، في الآية ومثلها  
 بالتوبة إلى الله والإقبال إلى الله سبحانه بأداء الفرائض ، وترك المعاصي ،  
 لا التوبة عما مضى ، لأن المشرك إذا أسلم غفرت ذنوبه التي قبل الإسلام  
 كلها ، إلا إن أريد بالتوبة عنها بعضها ، والعزم على أن لا يعرِدَ بمثلها •

( إن ربى رحيمٌ ) لن تاب ( ودودٌ ) أى كثير الحب له ، والمراد  
 إكثار اللطف به ، والإحسان له كما يفعل المبالغ في المودة ، وهذا وعد

على التوبة ، وكل من الصفتين تقيد بمبالغة ، أما رحيم فهو صفة مبالغة من رحم المكسور الحاء الذى اسم فاعله راحم ، أو صفة مشبهة ، ورحم بضم الحاء المنقول من المكسور للمبالغة ، وأما ودود فصفة مبالغة من الرد بمعنى المحبة ، والمراد اللطيف والإحسان كما مر ، وقيل : معناه كثير الرضا عن القائب ، والإحسان إليه ، والمدح له ، وأجاز بعضهم أن يكون المعنى أنه يجيب القائب إلى الخلق ، قلت : إنما يصح هذا بطريق اللزوم ، من حيث إنه إذا أحبه أدخل حبه فى القلوب لا بطريق المطابقة إذ لم يقل مودد بكسر الدال بعد الواو وتشديدها ، ويجوز أن يكون فعولا بمعنى مفعول أى مودود ، فيكون كناية عن فعله ما يحبه به الخلق .

( قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ ) ما نفهم ( كثيراً مما تقول ) كوجوب التوحيد ، وحرمة التطفيف ، والبخس ، يريدون أنهم لم يفهموا صحة ذلك لعدم ذكره دليلاً عليه ، وذلك لقصور عقولهم بمعاصيهم وقسوتها ، وعدم تفكيرهم حتى جعلوا دلائله عدماً ، أو قالوا ذلك استهانة به ، كما تقول ، لمن لم تعبأ بكلامه : ما أدرى ما تقول ، أو زعموا أن كلامه لا يفهم كثير منه ، كهذيان وتخليط كذبا وعنادا ، أو لم يفهموا ذلك منه حقيقة إذا لم يلقوا إليه أذهانهم رغبة عنه ، وكراهية له .

وزعم بعض أنه كان ألثغ ، وهو من لا يميز الحروف ، كمن يضرب لسانه من الثاء إلى السين ، أو من الراء إلى اللام ، ومن حرف لآخر .

( وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا ) لا قوة لك ولا عز تمتع بهما عنا لو أردناك بسوء ، وقال الحسن ، وأبو روق ، ومقاتل : يعنى ذليلاً

مهينا ، وقال ابن عباس ، وقتادة : كان أعمى ، وكذا قال الزجاج قائلا :  
إنه يقال : إن حميرا يسمون الأعمى ضعيفا كما يسمى ضميرا ، وذلك  
ضعيف ، لأن حمل القرآن على لغة قريش أولى وأحق ، ولأنه لا يناسب  
المعنى المراد ، ولأن قوله : « فينا » ينافية ، لأنه يقال : فلان فينا دليل  
أو حقير أو مهين أو نحو ذلك ، ولا يقال : فلان فينا أعمى أو أعور  
أو مريض ، ولا يقال ذلك إلا لنكتة ، وإلا كان كلاما ضعيفا ، وكذلك  
يرد على القول ، فإن الضعيف ضعيف البصر .

ولعل مراد صاحبى القولين بيان بعض ما به وصفه بالضعف ، فلا  
إشكال ، ولا يتأتى هذا في كلام الزجاج : وأما كون الرسول أعمى أو أزم  
فلا يجوز الآن حدث ذلك له بعد التبليغ ، وإظهار المعجزة كذا نقول نحن ،  
والمالكية ، والشافعية ، والحنبلية ، والحنفية ، والمعتزلة ، إلا أن قياس  
المعتزلة ذلك على القضاء والشهادة غير مقبول لوجود الفرق بأن القضاء  
يحتاج فيه إلى رؤية المقضى فيه وله عليه ، والشهادة يحتاج فيها إلى  
رؤية الشهود عليه ، وقيل : الضعيف العجز عن الكشف ، والتصرف ،  
قيل : ويدل على صحة القول الأول قوله :

( ولو لا ) إلى آخره ، ويبحث في هذا الاستدلال لأنه هذا أيضا  
يناسب العمى وضعف البصر والعجز عن الكشف والتصرف ، فإن من  
فيه بعض ذلك سهل القتل ، وإنما يمتنع من قتله لأجل رهنه مثلا  
( رهنك ) قومك من ثلاثة إلى عشرة ، وقيل : إلى سبعة ، وقيل :  
رهنه عشيرته مطلقا .

( لَرَجَمْنَاكَ ) بالحجارة حتى تموت وهو شر القتل ، أو لمقتلتك بأصعب وجه برمي حجارة أو غيره ، وهذا ظاهر جار الله ، أو المراد مطلق القتل ، وقيل : اللعن والشتم وإغلاظ القول ، قلت : أو المهجران أو الطرد ، وكل ذلك وارد في الكلام يقبله المقام ، والأول أظهر ، وليس تركهم الرجم بخوفهم من رهط لقلة رهطه كما مر ، أو لأنهم ولو كانوا عشيرة كثيرة لكنهم أكثر ، بل تركوه لعزة الرهط بكونهم على دينهم ، لم يختاروه ولم يتبعوه .

( وما أنتَ علينا بعزيز ) أى وما أنت غاليا علينا ، أو كريما متقدسا عن الرجم ، وفى إيلاء المسند إليه حرف النفى دلالة على أن للكلام فيه لا فى المسند وهو العزة ، لأن ما لتقى الحال ، والحال مختص بالزمان ، فالأصل أن يليها فعل وتحوه مما يدل على الزمان ، ولكن لو قيل : ما عززت لتوهم أن النزاع فى مجرد ثبوت العزة له وعدمه ، مع أن المراد نفيها عنه ، وإثباتها لرهطه ، وحيث وليها اسم ، ولاسيما الضمير ، دل على أن التقديم بالاهتمام ، فكأنهم قالوا : بل رهطك هم الأعزة علينا ، ولذلك قال عليه السلام فى جوابهم :

( قالَ يا قَوْمِ أَرْهَطِي ) بفتح الياء عند نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو ، وابن ذكوان ، وإسكانها عند غيرهم ( أعزُّ عليكم مِنَّ الله ) أغلب وأكرم ، وفسره بعضهم بأهيب وهو ضعيف لبناء اسم التفضيل ، وهو أهيب من المبنى للمفعول ، فيسرى الضعف من جهة المعنى لكونه مأخوذا من المبنى للمفعول ، وهذا إنكار منه وتوبيخ ، أورد وتكذيب

لأمرهم ، حيث قابلوا الحجج بالسبب والتهديد كما هو عادة السفية المغلوب بالحجة ، وحيث أبقوا عليه لرهطه ، ولم يبقوا عليه لله ، مع أنه العزيز دون الرهط ، وإنما لم يقل أعز عليكم منى ، إشارة إلى أن تهاونهم به تهاون بالله ، وأن الله المنتصر له إذ هو رسوله قائل عنه •

( واتخذتموه ) أى الله ( وراءكم ظهرياً ) جعلتموه كالشئ المنبوذ وراء الظهر ، لا يعبأ به ، إذ أشركتم به ، وأهنتم رسوله ، وخالفتم أمره ، هذا هو الواضح ، وعليه الجمهور ، وقال قوم : المعنى أنكم اتخذتم الله سند ظهورهم ، وعماد آمالكم ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألجأت ظهري إليك » وظهرياً حال مؤكدة منسوب إلى الظهر بالفتح ، ولكنه غير في الكسر في النسب ، كما يقال : أمسى بكسر الهمزة في النسبة إلى الأمس بفتحها ، ويجوز أن يكون مفعولاً آخر من تعدد المفعول الثانى كما يتعدد الخبر ، وهو أيضاً مؤكد •

( إن ربى بما تعملون محيط ) علما لا يخفى عنه شئ فهو مجازيكم •

( ويا قوم اعملوا على مكانتكم ) جهتكم التى أنتم عليها من الشرك والمعاصى وعداوتى ، فهو تأنيث المكان بمعنى الموضع ، أو على تمكنكم وقوتكم فى ذلك ، فهو مصدر مسكن الثلاثى ، وقيل : على حالتكم ، وذلك أمر تهديد وتخويف بالعذاب إن ثبتوا على دينهم ، وقرأ أبو بكر مكاناتكم بالجمع •

( إِنِّى عَامِلٌ ) على مكانتى ( فَسَوْفَ ) أدخل الفاء فى الأنعام تنبيهاً على أن ما بعدها مسبب عن الإصرار على العمل على مكانتهم ، ولم يدخلها هنا لأن ما هنا جواب سؤال ، كأنه قيل : فماذا يكون إن عملنا على مكانتنا وعملت ، وللتفنن فى العبادة والبلاغة ، والتجريد فى الاستئناف البيانى كما هنا أبلغ فى التهويل ، لأنه استئناف محض •

( تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ) من مفعول لتعلمون بمعنى تعرفون ، وهى موصولة ، ويجوز أن تكون استفهامية مبتدأ خبرها الجملة بعدها ، والمجموع مفعول ليعلم باقيا على بأنه ساد مسد مفعولين للتعليل ( وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ) فى قوله عطف على من يأتیه عذاب يخزيه ، ففى هذا أيضا الوجهان الوصل والشرط ، وكل من إتيان العذاب المخزى والكذب متعلق بهم ، وعائد إليهم ، ولكن جاء بهما على طريق المجازاة والتوبيخ ، كأنه قال : ستعلمون من هو معذب مخزى وكاذب أنا وأنتم ، أو الأصل ومن هو صادق ليعلق العذاب المخزى بهم ، والصدق به ، لكن لما ادعوا كذبه عبر بما ادعوا فكأنه قاله : ومن هو كاذب فى زعمكم •

( فَارْتَقِبُوا ) انتظروا عاقبة أمركم ( إِنِّى مَعَكُمْ رَقِيبٌ ) منتظر ، وهو فعيل بمعنى مفاعل ، فمعناه مراقب كجليس بمعنى مجالس ، أو فعيل بمعنى مفعّل ، فمعناه مرتقب وهو أنسب لقوله : ارتقبوا كالرفيع بمعنى المرتفع ، والواضح عندى الوقف على أنى عامل ، ثم على رقيب ، وزعم بعضهم أن الوقف على رقيب •

( وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ) ذكره هنا وفى قصة عاد بالواري ، وفى قصتى صالح ولول بالفاء ،

لأنه لم يكن ذلك هنا ، وفي قصة عاد بعد ذكر الوعيد فناسب الواو ، بخلاف قصتي صالح ولوط فذكر ذلك فيهما بعد ذكر الوعيد بقوله : « وعد غير مكذوب » وقوله : « إن موعدهم الصبح » فناسب الغاء التى تجىء للسببية .

( وأخذت الذين ظلموا ) أنفسهم وغيرهم بالشرك والتطفيف وغير ذلك ( الصيحة ) صاح بهم جبريل من فوقهم صيحة خرجت بها أرواحهم .

قال ابن عباس : لم تعذب أمتان قط بعذاب واحد إلا قوم صالح وقوم شعيب ، أما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم ، وأما قوم شعيب فأخذتهم من فوقهم ، لم يقل وأخذت قومه الصيحة ليصفهم بالظلم الواجب للأخذ ، كما وصف الناجين بالإيمان الموجب للنجاء ، ولقابل الإيمان الخالص من الظلم بالظلم الشامل للشرك والمعصية .

( فأصبحوا في ديارهم جاثمين ) باركين على الركب ميتين ، قيل : أصل الجنوم لزوم المكان كاللبود .

( كأن لم يغنوا فيها ) كأنهم لم يلبثوا في ديارهم قط ، وذكر بعض أن المغنى في المكان اللبث فيه بنعمة وخفض عيش ( ألا بعدا ) هلاكا كالبعد بفتح الباء والعين ، وهما من بعد بكسر العين بمعنى هلك ، فالبعد بالضم والإسكان مشترك بين بعد كعلم بمعنى هلك ، وبعد ككرم نقيض قرب ، أو البعد بفتحتين مختص بالأول وهما مصدران ، وأصل الفعلين واحد وهو نقيض القرب ، لكن ميزوا البعد الموجب للمهلك بالمكسر



في الفعل ، ثم استعمل في نفس الهالك ، أو البعد من جهة الهالك ، فإن الهالك لا يرد كلاما ويتفتت ويغيب بالدفن فلا يرى •

( لَدَيَّنْ ) لأولاد مدين ، أو للقبيلة المسماة باسمه ، أو لأهل القرية المسماة باسمه ( كَمَا بَعُدَتْ ) هلكت ، وقرأ السلمي وأبو حيوة بعدت بضم العين على الأصل اعتبارا لمعنى البعد من غير تمييز للهالك ، كما يقال : ذهب فلان ومضى في معنى الموت •

وقال ابن الأنباري : من العرب من يسوى بين الهالك والبعد الذي هو ضد القرب فيقول فيهما : بعد يبعد ككرم يكرم ، وبعد يبعد كعلم يعلم ، وقيل : المعنى : ألا بعداً لمدن من رحمة الله ، كما بعدت ثمود منها ، ولا يدعى بالبعد نقيض القرب ، إلا على مبغض ، وشبه هالك قوم شعيب بهلاك ثمود لأنهما [ هلكا ] بالصيحة كما مر •

( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ) التوراة ( وَسُلْطَانٍ ) دليل قاطع وهو المعجزات كالعصا واليد ، والطوفان والجراد ، وغير ذلك ( مُبِينٍ ) واضح ، فهو من أبان القاصر ، أو موضح لما يدعيه من النبوة وغيرها ، فهو من أبان المتعدى ، أو الآيات المعجزات ، والسلطان المبين العصى ، خصت لأنها أشهر ، أو الآيات التوراة ، والسلطان المبين خصت بالذكر لذلك ، أو الآيات مطلق المعجزات ، والسلطان المبين المعجزات الباهرة ، فإن الآية تعم الأمانة والدليل القاطع ، والسلطان يخص الدليل القاطع ويسمى حجة ، لأن صاحبه يحج من خاصمه ، أي يقطعه ، قيل : سمى السلطان حجة لأنه حجة لله في أرضه ، ويجوز أن يراد بالآيات والسلطان شيء واحد في ذاته ، ولو اختلفت صفتاه ، أي أرسلناه بما هو علامة على صدقه حجة قاطعة عليه ، وهو التوراة ، أو

المعجزات ، أو ذلك تجريد بديعى ، كأنه جرد من الآيات الحجة وجعلها غيرها وعطفها عليها وهى هى •

( إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَسَّكَ فَاتَّبَعُوا ) أى الملائ ( أَمْرُ فِرْعَوْنَ ) الذى هو الشرك والمعصية مع ظهور فسادهم ، أو امتثلوا أمره لهم بالكفر لموسى ، وما جاء به مع ظهور أنه الحق ، لشدة جهلهم ، وعدم تفكرهم كما قال •

( وما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ) فإن من اتبع من أمره غير صالح جاهل ، ولا سيما فرعون ، فإن أمره ظاهر الفساد لكل من له قليل عقل ، فإنه بشر مثلهم ادعى الربوبية فقبلوها ، وأعرضوا عما جاء به موسى ، مع علمهم بأنه الحق ، والرشيد الصالح السديد فى نفسه ، وتبيل : المرشد إلى الخير ، وأمر فرعون ضلال مضل عاقبته غير محمودة •

( يَقْدُمُ قَوْمَهُ ) يسبقهم إلى النار ( يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) كما كان فى الدنيا قدرة لهم فى الكفر متبرعا ، وكما تقدمهم يوم البحر فاتبعوه حتى أغرقوا ( فَأَوْرَدَهُمْ ) جعلهم واردين ( النَّارَ ) أى داخلها ، جعل تقدمه إلى النار بالقهر ، واتباع قومه له على القهر حتى يدخلوها كإرادة لهم إليها قهرا منه ، كما كان يقهرهم فى الدنيا ، فسماه موردا لهم أى مدخلا إياهم فيها ، والمعنى قيدهم النار ، أو ذكر بلفظ الماضى لأنه لا بد منه ، فكأنه قد وقع ، ويجوز أن ينزل النار لهم منزلة الماء ، فسمى إتيانها وروداً وإتيانها وارداً ، والمتقدم موروداً بضم الميم ، شبهه بالذى يتقدم الناس إلى الماء ليهيئه لهم ، فهو مورود لهم ، وهم بعده واردون •

( وَبُئْسَ الْوَرْدُ ) مصدر أى الورد ( الْمُرُودُ ) نعت توكيد كليلة ليلاء ، وذلك نوع من نعت التأكيد ، كقولك : القيام الذى قمت ،

وقد كان يغنى ذكر القيم ، فكأنه قيل : الورد الذى وروده ، والمخصوص بالذم محذوف ، أى وردهم ، فإن الورد وصل الماء لتسكين حرارة العطش ، ووردهم هذا ورود نار نلتهب بها الأكباد ، أو بئس الدخول الذى دخلوه هو .

ويجوز كون المخصوص المورود على الوجهين ، أى بئس الورد هو الذى وردوه ، ويجوز أن تجعل المورود بمعنى المكان الدخول أو المقصود للماء ، فيجعل هو المخصوص ، أو يقدر المخصوص غيره ، ريجعل هو نعتا ، ولا بد على ذلك من تقدير مضاف ، أى بئس مكان الورد هو المكان الذى وردوه ، أو بئس فكل الورد الذى وردوه هو النار .

ويجوز أن يكون الورد جمع وارد ، كالوفد جمع وافد ، والمرود نعت على لفظه بطريق الحذف والإيصال ، والمخصوص محذوف ، أى بئس القوم الواردون والمورود بهم هم ، ومجموع يقدم قرمه الآية إيضاح لقوله : « وما أمر فرعون برشيد » على أن معناه ما أمره محمود العاقبة أو استدلال عليه ، فإن من هذه عاقبته لا يكون أمره رشدا كقولك : زيد خاسر يبيع ما قيمته عشر دنائير بدينار .

( وأتبعوا فى هذِهِ ) أى فى الدنيا ( لعنة ) مفعول أول ، والثانى نائب الفاعل ، فهذا من إنابة الثانى من باب أعطى ، أى جعل الله الرسل والملائكة وغيرهم اللعنة تابعة لهم ، لأنها الفاعل فى المعنى .

( ويومَ القيامةِ ) عطف على مجموع الجار والمجرور من حيث إنهما بمنزلة ظرف منصوب ، كأنه قيل : وأتبعوا اليوم لعنة ، ويوم القيامة لا على اسم الإشارة من حيث إنه معمول نفى ، لأنه لم يخفص

يوم ، ولا من حيث إنه مفعول به لا لأتبعوا ، توصل إليه بحرف الجر ، لأن أتبعوا لا ينصب محله في النصيح بلا واسطة في ، وأجاز الفارسي العطف على اسم الإشارة من حيث إنه مفعول لأتبعوا بواسطة في ، كما حكاه عنه ابن هشام ، وعلى كل حال أتبعوا لعنة في الدنيا ، ولعنة في الأخرى من الله وغيره ، فالأصل ويوم القيامة لعنة ، فحذفت لدلالة الأولى ، أو المراد بالأولى ما يشملهما معا .

( بئسَ الرّفْدُ ) العطاء ( المرفُودُ ) المعطى نعت توكيد ، والمخصوص بالذم محذوف ، أى رفدهم أو للعنة ، شبه اللعنة المسندة إليها لعنة أخرى بالعطاء المسند إليه عطاء آخر ، أو المرفود هو المخصوص ، ويجوز أن يكون المعنى بئس العون المعان ، وأصل الرقد ما يضاف لغيره ليكون له عمدة ، فلعنة الدنيا عمدة للعنة الآخرة ومدد لها .

( ذلك ) النبأ المذكور عن تلك القرى وأهلها ( من أنباء ) أخبار ( القرى ) أى بعض من كثير ، فإن الأمم المهلكة كثيرة ( نقصته عليك ) يا محمد ( منها ) أى من القرى المهلك أهلها ( قائم ) أى بلد أو نوع قائم كالنبات غير المحصود ، أهلكتنا أهله وبقي هو ( وحصيد ) أى بلد أو نوع مهدوم موضوع على الأرض ، باقى الأثر مرئى كالنبات المحصود بالمنجل المتروك في موضعه ، وقد أهلك أهله معه ، أو مهدوم مندرس غير باقى في موضعه ، كالنبات المحصود المرفوع عن موضعه ، فلا يرى ولا أثره ، لجريان الزمن عليه ، والمراد بقائم وحصيد الخفس ، وذلك تهديد لكفار مكة وغيرها ، الجملة مستأنفة لا حال من هاء نقصه إذ لم تربط بالضمير ولا بالواو .

( وما ظلمناهم ) بإهلاك ( ولكن ظلموا أنفسهم ) بعمل

موجب الإهلاك من الشرك والمعصية ( فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ )  
 أصنامهم ( الَّتِي يَدْعُونَ ) يطلبونها حوائجهم ، أو يعبدونها ، والمضارع  
 لحكاية الحال الماضية ( مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ) أى شئ ، أى أغنياء  
 فزيدت من فى المفعول المطلق ، أو ما دفعت عنهم شيئاً من العذاب فزيدت  
 فى المفعول به ، وظاهر ابن هشام واختيار أنها لا تزداد فى المفعول المطلق ،  
 والذي يقول إنها تزداد فيه •

( لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ) الذى هو عذابه ، أو أمره بالعذاب  
 ( وما زَادَهُمْ غَيْرَ تَنْبِيهِ ) أى تخسير وهو مصدر من مضاعف تب  
 بمعنى خسر ، وفسره الحسن بالتدمير والماصدق واحد ، وكذا تفسيره  
 بالإهلاك •

( وَكَذَلِكَ ) خبر ، أى ومثل ذلك الأخذ ، أو ثابت كذلك ( أَخَذَ رَبُّكَ )  
 مبتدأ ، وقرئ أخذ بفتح الهمزة والخاء والذال ، ورفع ربك ، فيكون  
 كذلك مفعولاً مطلقاً أى أخذ ربك أخذاً ثابتاً كذلك ، أو مثل ذلك ، ومفعول  
 أخذ محذوف أى أخذ القرى •

( إِذَا أَخَذَ الْقُرَى ) أى إذا أراد أخذها ، والمراد أهلها ، وقرئ  
 إذ بإسكان الذال ، لأن المعنى على الماضى ، وأما قراءة الجمهور فعلى  
 حكاية زمان يكون إهلاك القرى مستقبلاً بالنسبة إليه ، والمراد أنه يفعل  
 بمن هو غير ماضٍ ما فعل بمن مضى •

( وَهِيَ ظَالِمَةٌ ) حال من القرى مربوطة بالواو والضمير ، والظلم  
 صفة لأهلها ، وصفت لأنهم فيها ، رقد أقيمت مقامهم فى قوله : « إذ  
 أخذ القرى » فأجريت الصفة عليها هنا أيضاً ، وفائدة هذا الحال بيان  
 أن موجب الإهلاك الظلم ، وهو حكم مستمر يعم المشرك والموحد الظالم

لغيره أو لنفسه ، باقتتراف الذنب ، فيجب على من صدر منه ظلم لنفسه أو لغيره أن يبادر التوبة •

( إنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ) لما يتخلص منه ، قال أبو موسى الأشعري : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله ليمهل للظالم حتى إذا أخذه لم يفلعه » ثم قرأ : « وكذا أخذ ربك » الآية ، وقيل : المراد في الآية بالظلم الشرك ، ويحمل عليه سائر الظلم ، بدليل هذا الحديث ونحوه ، بل ظاهر الحديث ، وذكر الآية فيه يقرى أن الظلم في الآية الشرك وغيره ، ودلالة قراءة الجمهور على استمرار الحكم أقوى ، بل قيل : قراءة غيرهم لا تفهمه أصلا ، بل يقال به حملا من خارج •

( إنَّ في ذلكَ ) المذكور من أنباء القري ، أو فيما نزل بالأمم الماضية ، أو في أخذهم ( لآيةٍ ) علامة ( لمنْ خَافَ عَذَابَ الآخِرَةِ ) يريد بها تقوى وخشية ، ومباعدة عن موجبات الإهلاك ، ويعلم أن ما نزل بهم قليل مما أعد لهم في الآخرة ، أو علامة لمن سبق في علم الله أنه يخاف عذاب الآخرة فيؤمن بسببها ، ويعلم أن ذلك فعل للمختار المرید تعالى ، ينزل بسبب الذنب لا لأسباب فلكية اتفقت في تلك الأيام ، كما يزعم من أنكر الآخرة وفناء العالم •

( ذلكَ ) أى يوم القيامة لتقدم ذكره ، ولدلالة لفظ الآخرة ، ولدلالة السياق اللاحق أيضا ( يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ ) أى فيه أو لهوله ( النَّاسُ ) نائب مجموع ، وعبر باسم المفعول لا بالمضارع المبني للمفعول للدلالة على الثبوت في الجمع ، وأن اليوم متصف بالجمع لا محالة ، وأن الناس لا ينفكون عنه •

( وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ) يشهده أهل السموات والأرض ، والأصل مشهود فيه ، أى يشهد فيه الخلائق الموقف ، لا يغيب عنه أحد ، ثم كان الحذف والإيصال ، وذلك لأن المراد وصف ذلك اليوم بالهول وتمييزه من بين الأيام ، كما يقال : شهد زيد العيد ، وشهد يوم الجمعة إذا حضر محل الاجتماع فهما ، وحضور الزينة ، ولو لم يتدر ذلك كان المعنى مجردا برصف اليوم ، لأنه مشهود ، وكل يوم كذلك فلا يفيد تعظيم اليرم .

( وَمَا نُنْخِرُهُ ) أى اليوم ( إِلَّا لِأَجَلٍ ) إلا انتهاء أجل ، فحذف المضاف ، وأريد بالأجل مجموع المدة أخرها لقومه ( مَعْدُودٍ ) فإن أخرها غيره ، وقرأ ما يؤخره بالتحية ، أى وما يؤخره الله ، ونكتة البناء للمفعول فى العد إيهام العدد ، والإشارة إلى أنه غير مبذول بل اعتنى الله سبحانه وتعالى به .

( يَوْمَ يَأْتِ ) بإثبات الياء بالوصل عند نافع ، وأبى عمرو ، والكسائى ، وفى الرّصل والموقف ابن كثير ، وحذفها ابن عامر ، وعاصم وحمزة اجتزأ بالكسرة ، حكى الخليل وسيبويه : لا أدرى بحذف الياء وهو كثير فى لغة هذيل ، وفاعل يأتى ضمير عائد للعذاب والله كقوله : « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ اللَّهُ » أو يأتى ربك « و « جاء ربك » ويدل له قراءة يؤخر بالتحية ، وقوله : « إِلَّا بِإِذْنِهِ » فيقدر مضاف أى يوم يأتى أمره أو لليوم على أن يوم فى قوله : « يوم يأت » بمعنى الحين ، فلا يلزم جعل اليوم وقتا لإتيان اليوم ، وهو متعلق بتكلم من قوله :

( لَا تَكَلَّمْ ) على أنه لا صدر لـ لا النافية غير العامة ، والأصل لا تتكلم ، حذفت إحدى التاءين وهو مفعول لا ذكر وعليه السعد

(نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ) هذا في بعض المواضع ، وقوله : « يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم » في بعض آخر ، أو المأذون فيه الجواب المحق ، والمنوع الجواب الباطل ، ذكر ذلك السعد ، كجار الله والمقاضي ، فلا منافاة بين قوله : « لا تكلم نفس إلا بإذنه » وقوله : « لا يتكلمون إلا مَنْ أذن له الرحمن » وقوله : « يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها » وبين قوله : « ويوم لا ينطقون » إلى آخره : والإذن في الكلام أن يقال لهم : تكلموا ، أو أن يخفف عنهم بعض الأهوال فيستطيعون الكلام ، وزعم بعضهم أن المراد هنا بالتكلم الشفاعة •

(فمنهم) أي من النفوس ، لأن لفظ نفس لنكرة في سياق النفي فعم ، أو من الناس لتقدم ذكر لفظ الناس ، أو من أهل الموقف لدلالة الكلام عليه (شقى) سبق له القضاء الأزلي ، لأنه من أهل النار لما سيعمله (وسعيد) سبق له القضاء الأزلي بأنه من أهل الجنة لما سيعمله قيل السعادة هي معاونة الأمور الإلهية ، والمساعدة لفعل الخير ، وتيسره ، وعن ابن مسعود : الشقى من شقى في بطن أمه ، والسعيد من وعظ بغيره ، وروى : السعيد من بطن أمه ، والشقى من بطن أمه •

وعن ابن مسعود : حدثنا الصادق المصدق : « أن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة ، ثم أربعين يوما مضغة ، ثم يبعث ملك فيؤمر أن يكتب رزقه وعمله ، وأثره ، وشقى أو سعيد ، والذي لا إله غيره ، إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار حتى يدخلها ، وإن العبد ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب بعمل أهل الجنة حتى يدخلها » وفي رواية : إن ذلك يكتب إذا وقعت النطفة في الأرحام •



وعن على : كنا في جنازة في بقيع الغرقد ، يعني مقبرة المدينة زادها الله شرفا ، وكان فيها شجر يسمى الغرقد ، فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ، ومعه مخرصة ، فجعل ينكت ، أى يخط بها في الأرض ، وهى ما يمسك باليد كالسوط العصى ، ثم قال : « ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار » فقالوا : يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا ؟ فقال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، أما من كان من أهل السعادة فسيصير لعمل السعادة ، وأما من كان أهل الشقاوة فسيصير لعمل الشقاوة » ثم قرأ : « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى » الآية •

وفي رواية كنا ببقيع الغرقد في جنازة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقعده وقعدنا ، فنكس رأسه وجعل ينكت في الأرض فقال : « ما منكم من أحد ولا من نفس منفوسة إلا وقد كتب مكانها في الجنة أو في النار ، أو كتب سعيدة أو شقية » وهذا شك من الراوى ، فقال رجل : يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا هذا وندع العمل ، فمن كان من أهل السعادة فيصير إليها ، ومن كان من أهل الشقاوة فيصير إليها ؟ فقال : « أما أهل السعادة فيصبرون لعمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فيصيرون لعمل أهل الشقاوة » وتلا هذه الآية : « فأما من أعطى إلى آخره •

وفي حديث آخر : « اعملوا ولا تغفروا فكلكم ميسر لما خلق له ، سدّدوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة ، وإن عمل أى عمل ، وصاحب النار يختم له بعمل أهل النار ، وإن عمل أى عمل » •

ومظاهر الأحاديث والآية يدل أنه ليس هناك إلا شقى وسعيد ، وهو

كذلك ، وأصحاب الأعراف والأطفال سعداء ، ويرقف في طفل غير المتولى مع أنه في الحقيقة إما سعيد وإما شقى ، والآية من المحسنات البديعية المعنوية ، وهى من الجمع مع التفريق والتقسيم ، وذلك أنه جمع الأنفس في عدم انتكُم إذ قال : « لا تكلم نفس إلا بإذنه » ثم فرقهن إلى شقى وسعيد إذ قال : « فمنهم شقى وسعيد » ، ثم قسم بأن أضاف للشقى ماله ولل سعيد ماله إذ قال •

( فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا ) وقرأ الحسن بالبناء للمفعول من شقى المتعمدى ( فَفَى النَّارِ ) أى فهم في النار ( لَكُمْ فِيهَا زَكْفِيرٌ ) إخراج النفس ( وشَهيقٌ ) رده كما قال مقاتل ، والضحاك ، وقتادة ، الزفير أول صوت الحمار ، والشهيق آخره إذا رده في جوفه ، وذلك لشدة كربهم لاستيلاء الحرارة على قلوبهم ، وانحصار الريح فيها ، وفى التعبير بالشهيق والزفير تشبيه بأصوات الحمير •

وقال أبو العالية : الزفير فى الحلق ، والشهيق فى الجوف ، وقال ابن عباس : الزفير الصوت الشديد ، والنهيق الصوت الضعيف ، قيل : أصلاً ، الزفير ترديد الصوت فى الصدر حتى تنفتح منه الضلوع والشهيق رد النفس إلى الصدر ، وفى رواية عن أبى العالية : الزفير من الصدر ، والشهيق من الحلق ، قال بعض المتأخرين هو الأظهر •

( خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ) وهن دائمات أبدا لا ينقطعن ، فهم خالدون فى النار أبدا ، لا يخرجون منها ، سواء المشرك ، والموحد المصر ، والمراد سموات الآخرة وأرضها ، تبنى سموات الدنيا وأرضها ، وتعتبها سموات الآخرة وأرضها ، وهى أرض الجنة ، وهى دائمة ولا يفنين ، قال الله سبحانه : « يوم تبدل الأرض غير

الأرض والسموات » وقال : « وأورثنا الأرض ننبؤاً من الجنة حيث نشاء » •

ويجز أن يراد بالسموات طبقات الجو والعرش ، فجمع السماء نظر لأجزاء العرش ، فإن كل جزء منه سماء لما تحته ، أو المراد بالسموات ما يعلو أهل الجنة من سقوف حسان ، وأهل النار من طبقات النيران ، وبالأرض أرض الجنة وأرض النار •

وإن قات : ذلك تشبيه بما لا يعرف ، وأكثر الخلق وجوده ودوامه ، ومن عرف ذلك فإنما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعذاب ، فلا يجزى له التشبيه ؟

قلت : نكفى معرفة البعض بذلك كرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيبين من عرف لمن لم يعرف ، بل لا نسلم أن ذلك تشبيه بما لا يعرف ، بل هو تشبيه ما لا يعرف بما يعرف ، إذ شبهت تلك الدار بهذه ، أو ثبتت لها ما لهذه من سماء وأرض ، ووجه الشبه أنهما جسمان ، وليس في ذلك حكم بدوام هذه ، فضلاً عن أن يقال : إثبات الدوام للمشبه به مبنى على عرف المشركين من العرب وعاداتهم ونحوهم ممن يعتقد دوامها •

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : خلق الله السموات والأرض من نور العرش ، ثم يردهما في الآخرة بعد فنائهما ، فلهما بقاء دائم ، وقيل : ذلك عبارة عن التأييد كما تقول : لا أملك ما دام الجبل في موضعه ، وفي قلبك قطع الكلام عنه ، ولن أزال الله الجبل من موضعه ، واختار الصفاقصى ما ذكرته أولاً مستدلاً بقوله سبحانه وتعالى : « يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات » والمراد ارتباط الدوام

في النار ، بدوام السموات والأرض في تلك الأقوال ، إلا القول الأخير ،  
وبل لو أريد الارتباط على هذا القول الأخير لم يلزم من زوال السموات  
والأرض زوال الأشتياء عن النار ، ولا من دوامهما فيها ، لأن المفهوم  
وهو هنا ما فهم من دوام تقييد بدوامهما ، لا يقوم المنطوق وهو سائر  
النصوص الدالة على تأييد دوامهم فيها لقوله هنا : « خالدين فيها »  
كما زعم بعض ، لأنه محل البعث .

( إلا ما شاء ربك ) أى إلا ما سبقهم به من دخل النار قبلهم قاله  
الشيخ هود ، وهو نقص من مبدأ معين ، كما ينقص من انتهاء وهذا في  
نفسه صحيح ، لكنه لا يلائم الآية لأنها ليست في أشتياء ثواب مسبوقين  
بأشتياء أوائل في الدخول ، بل هي في مجمرع الأشتياء ، اللهم إلا أن  
يعتبر المسبوق منهم ، فيرد الاستثناء إلى جانبه ، فإن مخالفة البعض  
كاف في صحة الاستثناء ، وذلك استثناء عن خلود على قوله مطلقا .

والواضح أن المراد الاستثناء من الخلود في خصوص العذاب بالنار ،  
فيكون المعنى إنهم خالدون في التعذيب بحرارة النار ، إلا ما شاء الله  
من تعذيبهم في بعض الأزمنة بالزمهرير ، وأنواع أخرى من العذاب ،  
كلدوغ الحياة والعقارب لهم في موضع لا نار فيه ، ويغضب الله عليهم ،  
وخسته لهم وأمانته إياهم ، فإن ذلك كله عذاب أيضا .

روى أنهم يدعون مالكا ويجيبهم بعد أربعين خريفا : إنكم ماكثون ،  
ثم تدعين الله فيجيبهم بعد عمر الدنيا مرتين : « اخصبوا فيها ولا تكلمون »  
فما يكون إلا الزفير والشهيق أبدا ، فذلك قوله عز وجل : « لهم فيها  
زفير » إلى آخره .

ويجوز أن يكون الاستثناء من أصل الحكم وهو الكون في النار ، والمستثنى لبثهم في القبور إن كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم إن قلنا : إن مدة البث في القبور حتى يحشر ليست من ذلك اليوم الأخير ، وإن قلنا إنها منه صح التقييد به ، والمستثنى زمان كونهم في الموقف ، فإن مقتضى السياق سابق أن يكونوا في النار من أول يوم البعث ، فالنقص على الوجهين من المبدأ •

ويجوز أن يكون الاستثناء من قوله : « لهم فيها زفير وشهيق » حيث كانوا يسكتون عنهما في بعض الأوقات ، أو حيث سبقهم عدم الزفير والشهيق حتى قيل : « اخشوا » كما مر هذا : فيكون النقص من أول ، وقيل : إلا بمعنى سوى كقولك : عليه ألفان إلا أربعة آلاف قديمت ، أى سواهن ، فيكون المجموع ستة آلاف ، فالمعنى سوى ما شاء ربك ، من الزيادة على مثل بقاء السموات والأرض في الدنيا ، وهى زيادة لا آخر لها ، وهذا قول الفراء ، وهو يقدر الاستثناء المنقطع بسوى ، وسيبويه ولكن ، وقيل : لا بمعنى الراو ، أى وما شاء ربك من الزيادة على تلك المدة ، وهى زيادة لا آخر لها ، أو خالدين فيها ، وفيما شاء ربك كالزمهير ، وقيل : ذلك استثناء الله ولا يفعله •

وفائدة الإعلام بأنه لا يقع إلا ما شاء كقولك : والله لأضربك إلا أن يرى غير ذلك وعزمك أن تضربه ، وهو رواية عن الفراء ، وقيل : ذلك هو الاستثناء الذى دب إليه الشرع في كل كلام مثل : « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله » ولا بأس بتلك الأقوال من حيث الاعتقاد ، لكن بعضها أقوى من بعض ، وبعضها ضعيف •

وزعم قومنا أن ذلك استثناء من الخلود في النار ، لأن من دخلها

من الموحدين خارج منها ، وذلك كاف في صحة الاستثناء ، لأن زوال الحكم عن البعض تغيير لاحق بالمجموع من حيث التغيير بالبعض ، وإطلاق السعادة عليهم لا اعتبار شرفهم لسعادة الإيمان ، ولأن مرجعهم الجنة ، وأما دخولهم النار فعقاب على قدر الذنب ، كما يعاقب الإنسان في الدنيا بمصيبة ، وبجلد وقطع ونحوهما ، وليسوا أسقياء إلا باعتبار دخولهم النار بمعصيتهم ، واجتماع الشقاوة والسعادة في شخص باعتبارين جائر ، وإنما يجب كون صفة كل قسم منتفية عن قسمه من حيث الجهة الواحدة ، لا بتعدد الجهة ، ذكر ذلك القاضى والسعد ، وزدته بيانا وإيضاحاً •

ونقول معشر الأباضية : إن ذلك باطل ، لأن أصل الاستثناء العود إلى بدليل ، ولا دليل لهم في كلام مروى عن ابن عباس ، وأحاديث عن جابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وعمر بن حصين ، أن الاستثناء في عصاة يدخلون النار بذنوبهم ، ثم ينجون بإيمانهم وفضل الله ، يسمون الجهنميين ، فإن ذلك كذب من قومنا على من ذكر من الصحابة على مخالفته كتاب الله عز وجل ، كقوله : « ومن يقتل مؤمنا متعمدا » الآية ، وليس فيها تقييد بأنه قتله لكونه مؤمنا ، فيكون مشركا وقوله : « ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده » الآية ، وإضافة الحدود للحقيقة لا للاستغراق ، فضلا عن أن يقال : من تعدى الحدود كلها مشرك •

وقوله : « من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته » الآية ، والمراد بإحاطتها غلبتها له بأن لم يمحها بالتوبة ، ولأن عقاب الآخرة بالنار وثوابها بالجنة ليس كعقاب الدنيا وثرابها ، وإنما يعاقب بالنار من غضبت عليه لفعله ما يوجب العقاب ، ومن غضب عليه لا يرضى عنه أبدا ، وإلا لزم بطلان حكمه ، ولزم أن تبدوا له البداوة ، وإنما يثاب من ليس

معه ما يوجب دخول النار ، وعقابا وغضبا عليه ، ولزم على قرلهم كون مرضيا عنه مغضوبا عليه ، مثابا في الآخرة ، معاقبا فيها بالنار ، مع أنه لا يصح ذلك في الآخرة ، لما مر من أنها ليست كالدينا في جواز اجتماع الثواب والعقاب ، وكافرا مؤمنا وموال الله ومعاد له بفتح اللام والذال ، ولأنه ولو جاز أن يدخل النار من يخرج منها لجاز أن يدخل الجنة ، من يخرج منها ، ولو جاز أن يدخل النار مؤمن لجاز أن يدخل الجنة كافر ، فكل من دخل النار كافر ما بين كفر نفاق ، أو كفر شرك ، لا يخرج منها .

وزعمت الجهمية أن الجنة والنار تفتيان بما فيهما ليمحضوا البقاء لله ، فلا يشاركه فيه مخلوق محدث ، فالاستثناء من طول المدة ، وذكر الأبد تأكيدا لطول الخلود ، وهو قول باطل مخالف للأمة ، ونصرص القرآن ، والأحاديث ، وليس بقاؤهم الدائم مستلزما لاشتراك المخلوق مع الخالق في الصفة ، لأن بقاء الله بالذات من غير مادة ولا احتياج ولا تقدم ، عدم وبقائهم إنما هو بإبقاء الله إياهم ، ومادة منه لهم ، واحتياج منهم ، وإدامة الله سبحانه لهم ، ولأن البقاء المختص بالله البقاء الذي لم يسبق بعدم ، وهو البقاء المستحق بالذات .

وزعم بعض أن جهنم تفتنى بعد أحقاب هي ومن فيها ، فليزمه أن المشركين لا يخلدون ، وهذا والعياذ بالله كفر ، وزعموا أن عبد الله بن عمرو بن العاص ، وابن مسعود لباتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ، ليس فيها أحد بعد ما يلبثون أحقابا ، وذلك كذب منهما ، فإن صح عنهما فالمراد أوقات كونهم في الزمهير ، وحمله قومنا على إمكان العصاة موحدتين فيها .

وإن قالت الجهمية مطلقا ، وقومنا في جانب الموحد العاصي أن  
الخلود للكت الطويل ؟

قلت : اذكر الأبد وما تقدم زادان على الجهمية ، مع أن الأصل  
في الخلود الدوام وما تقدم ، وكون الأصل في الخلود الدوام زادان على  
قومنا •

( إن ربك فعّال لما يريد ) لا يعارضه أحد ، ولا يفعل بالقهر •

( وأما الذين سعدوا ) وقرأ الحسن ، وحمزة ، والكسائي ،  
وحفص : سعدوا بالبناء للمفعول من سعد المتعدي ( ففى الجنة )  
أى هم في الجنة ويقدر المتعلق مضارعا ، لأنه مستقبل أى يثبتون في الجنة ،  
أو وصفا مستقبلا ، أو فعلا أو وصفا ماضيين ، لأن ذلك واقع لا محالة ،  
فكانه واقع ، وكان ذلك اليوم قد وقع ، وكذا يقال في قوله : « ففى النار » •

( خالدین ) حال مقدرة ، وصاحبها الضمير في قوله : « في  
الجنة » وكذا في قوله : « لهم فيها زفير وشهيق » خالدین فيها «  
( فيها مادامت السمّرات والأرض ) مثل ما مر ( إلا ما شاء ربك )  
من سبق بعض لبعض في الجنة ، فالنقص من البدء على ما مر ، أو مما  
يتفضل به عليهم سوى الجنة ، مما يعرف غايته وحقيقته ، إلا الله مما  
هو أعظم منها كالرضوان ، وزيادة درجات ، أو من مدة اللبث في القبر  
إلى دخولها ، أو المحشر إلى دخولها : فبذلك نقص من البدء ، أو سوى  
ما شاء الله مما هو غير ذلك زيادة عليه ، أو ما شاء الله من الزيادة ،  
وزيادة في الوجهين لا آخر لها ، أو خالدین فيها وفيما شاء ربك ، أو  
استثناء لا يفعله الله ، أو استثناء تعليم وتأديب •



وزعم قومنا أن هذا الاستثناء باعتبار البدء منظور فيه إلى من يدخل النار ، ثم يخرج منها ، فإنه لم يخلد كل وقت الخلود بل بعضها ، لكنه بعض دائم ، وفاته وقت كونه في النار ، وزعمت الجهمية أنه استثناء لكون الجنة وأهلها يفنون كما مر •

( عَطَاءٌ ) مفعول مطلق مؤكد لمعنى الجملة قبله ، وهو من المؤكد لغيره لا من المؤكد لنفسه وعامله محذوف ، أى أعطى عطاء ، ومثله أنت ابنى حقا ، أو حال من الجنة ، أو من ضميرها فى فيها أى معطاة ( غَيْرَ مجذوذٍ ) أى مقطوع ، بل هو دائم ، فهذا نص فى أن قوله : « مادامت السموات والأرض » ليس حدا ينتهى إليه •

( فَلَا تَكُ ) يا محمد بعد ما أنزل إليك من سوء عاقبة أمم الكفر فى ( مَرِيَّةٍ ) شك ( ممَّا يَعْبُدُ ) ما موصول اسمى أو حرف فى ( هَؤُلَاءِ ) مشركو العرب فى أنا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم ، ممن يعبد الأصنام مثلهم ، أو فى أن عبادة الأصنام تضر ولا تنفع ، فهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووعيد لهم أن يصيبهم ما أصاب من قبلهم •

( مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ ) تعليل للنهى ، أى لا تشك فى عبادتهم الأصنام أنهم يعذبون عليها ، أو تضر ولا تنفع أو فى وبال عبادتها ، لأنهم ما يعبدون عبادة إلا كعبادة آبائهم من قبل ، أو لأنهم ما يعبدون شيئا إلا مثل ما يعبد آبائهم من قبل ، وقد بلغك ما أنزل بآبائهم لتلك العبادة فلا يؤمنوا أن ينزل بهم مثل ما نزل بآبائهم ، لأنهم قد عبدوا كعبادتهم ، وما فى هذه أيضا اسم أو حرف •

ويجوز أن تكون هذه إشارة إلى أنه لا مسند لهم فى عبادة الأصنام  
( م ١٩ - هيميان الزاد ١/٨ )

إلا تقليد الآباء ، ويعبد حكاية للحال الماضية ، وقيل : على تقدير كان  
بى كما كان يعبد أبؤهم من تبليهم ، فحذف لدلالة لفظ الآباء ولفظ قبل •

( وإنّا لموفوهم ) اسم فاعل مضاف الأصل موفيوهم بكسر الفاء ،  
نقلت ضمة الياء لثقلها إلى الفاء ، فكانت ساكنة فحذفت للساكن بعدها ،  
ونسمير انصب لمشركى العرب ( نصيبيهم ) من العذاب كما أوفينا آباءهم  
أنصباءهم . ويجوز أن يراد عذاب الآخرة ، أو نصيبيهم من الرزق ،  
فيكون عذر التأخر العذاب عنهم مع قيام ما يوجبهم من الكفر ، وعبادة  
الأصنام ، وعن ابن عباس : نصيبيهم ما قدر لهم من خير أو شر ، حكاه  
الداودى •

( غير منقوص ) منه حال مؤكدة لعاملها ، فإن توفية الشيء  
الإتيان به غير منقوص ، ويجوز أن تكون مؤسسة باعتبار بأنه يقال ،  
وفيه شطر حقه وثلثه وحقه إلا قليلا ، وحقه نقصا وفيته حقه  
مع أن الموفى بعضه •

( ولقد آتينا موسى الكتاب ) انقروا ( فاختلف فيه ) أى  
فى الكتاب ، وهى نائب اختلف ، آمن به قوم وكذب به آخرون ، كما  
اختلف هؤلاء فى القرآن بالتصديق والتكذيب فاصبر ، ويجز أن ترجع  
الماء إلى موسى ، والأول أظهر ، وقيل فى معنى على ، أى على موسى  
( ولو لا كلمة سبقت ) صفة ، والخبر محذوف ، هـ أجيز أن يكون  
خبرا ( من ربك ) وهى وعده بتأخير الجزاء إلى يوم القيامة •

( لقصي بينهم ) بإنزال ما يتميز به المبطل كالأهالك ، والعذاب  
من الحق كالنجاة ، والماء لكفار العرب ، وقيل : لقوم موسى عليه السلام ،

وهو مشكل ، لأنه قد قضى بينهم بإغراق المبطلين ، إلا إن أراد صاحب هذا القول بالقضاء بينهم القضاء بغير الغرق ، كإدخالهم النار في الدنيا ، وتعذيبهم فيها على حد التعذيب في الآخرة ، بتسليط الزبانية ونحو ذلك •

( وإِنَّهُمْ ) أى كفار قومك ، أو قوم موسى ( لَفَى شَكٌّ مِنْهُ ) من القرآن على الأول ، والكتاب وهو التوراة على الثانى • واستحسن بعضهم فى ذلك كله التعميم ، على أن انتهاء للكتاب ، لأن كفار العرب لم يؤمنوا بالتوراة ، بل شكوا فيها ، سلمنا أنهم آمنوا لكن تكذيبهم بالقرآن تكذيب لها ، يجوز عود هاء منه لربك ، فإن الشك فى كتاب الله ورسوله شك ذيه ، أو يقدر لفى شك من دينه أو رسوله ، أو كتابه هذا ، وعودها للكتاب أولى من عودها للقرآن إذ لم يتقدم له ذكر ( مَرِيبٌ ) مرفع فى الريب ، وفيه تقوية لمعنى الشك •

( وَإِنْ كَلَّا لَيُؤْفِكَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ) إن مخففة من الثقيلة ، وكلا اسمها ، ففى ذلك كما قال ابن هشام رد على الكافرين فى مذبح أعمال الخفنة ، ذلك قراءة نافع ، وابن كثير ، وأبى بكر ، واللام هى لفارقة بين النفى والإثبات ، استصحبت مع عدم اللبس بالعمل ، وهى لام الابتداء الواقعة فى خبر إن ، وما صلة للتأكيد فاصلة بين لامين ، واللام الثانية اللام التى تكون فى جواب القسم ، ومعناها التأكيد •

ويجوز أن تكون اللام الأولى هى المؤذنة بالقسم الموطئة له كالأخاة على إن الشرطية ، والثانى لام جواب القسم ، وما صلة للتأكيد فاصلة لأحدهما عن الأخرى وزعم بعضهم أن يجوز كون الأولى لام جواب القسم ، والثانية لام الموطئة ، وهو ضعيف ، والقسم محذوف يقدر بعد لما على أن لامة لام الفرق ، وقبله على غير ذلك ، والقسم جوابه مقبول

مقول مقدر مخبر به ، أى وإن كل مختلفين المؤمنين والكافرين لمقول  
فنههم : والله ليوفينهم ربك أعمالهم ، من حسن وقبح ، وإيمان وجود ،  
وقرأ غير الثالثة بتشديد النون على الأصل ، لكن ابن عامر ، وحمزة ،  
وعاصم يشددون الميم أيضا هنا ، وفى « لكّا جميع » فى يونس ، وفى  
« لما عليها حافظ » فى سورة الطارق ، وخففها الباقون •

ووجه التشديد أن الأصل لمن ما أبدلت النون فى ما وأدغمت فخفف  
فحذف الميم الأولى المكسورة ، وما واقعة على العقلاء ، أى لمن الذين  
يقال فيهم : والله ليوفينهم ربك أعمالهم ، واللام الأولى على هذه  
هذه القراءة هى لام الابتداء التى تقع فى خبر إن ، والثانية فى جواب  
القسم ، وقرأ أبى : وإن كل لما ، بتخفيف النون والإهمال ، وتشديد  
الميم على أن إن نافية ، ولما بمعنى إلا ويدل قراءة ابن مسعود ، وإن  
كل إلا بالتخفيف ، وقرأ الزهرى ، وسليمان بن أرقم ، وإن كلا بالتشديد  
والنصب ، لما بالتشديد والتنوين ، وهو مصدر بمعنى اسم مفعول حال  
من محذوف ، أى مقول فيهم لما أى مجموعين والله ليوفينهم لا تأكيد  
كما قيل ، إذ لا ضمير فيه ، عائذ إليهم كما فى ترك : كلهم ، ولا هو  
مجموع كقولك أجمعين •

( إنّه بما يعمّلون خبير ) عالم بباطن الأمر كظاهره فيجازيهم

• تهديد

( فاستقم كما أمرت ) أى كن معتدلا فى الاعتقاد ، لا تشبه  
الله بخلقه ، ولا تعطله ، وفى الأعمال كالصلاة والصوم ، وتبليغ الوحي ،  
وبيان الشرع من غير إخلال بواجب ، ومن غير غلو ، قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : « إن الدين يسر ولن يشاد هذا الدين أحد — أى

نغالبه — إلا غلبه فسدوا — أى اعملوا بالصلاح — وقاربوا « أى وسطاً لا غلو ولا إخلال ، أو الواو بين الأعمال فى رفق وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة والروحة ، أى بالعمل أطراف النهار وقتاً وقتاً ، وشئ من الدلجة ، أى وقليل من العمل فى الليل .

وقال ما معناه إن من دخل الدين بغير رفق كان كمن حمل على دابته ما لا تطيق وعقرت بحملها قبل الوصول فماله ظهر دابته سالماً ولا وصول حيث قصده .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جميع القرآن آية أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ، ولهذا قال : « شيعتني هود وأخواتها » وفى رواية : « الواقعة ، والمرسلات ، وعم ، وإذا الشمس كورت » وقال عياض : المشهور أن ذلك لما فيهن من ذكر ما حل بالأمم انتهى .

قلت : يمكن الجمع بأن ما يشبه من هود هذه الآية ، ومن تلك السور ذكر ما حل بهم ، ثم رأيت ما يؤيده ، وهو أن بعضاً ممن يعتقد برؤياه ، رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم ، فقلت له : روى عنك أنك قلت : « لقد شيعتني هود » فقال : « نعم » فقال : ما الذى شيعك منها ؟ أقصص الأنبياء وهاك الأمم ؟ قال : « لا ولكن قوله : فاستقم كما أمرت » .

وفى رواية رآه بعض العلماء فى النوم فقال : يا رسول الله بلغنى عنك أنك قلت : « شيعتني هود وأخواتها » فما الذى شيعك من هود ؟

فقال : « قرله عز وجل : فاستقم كما أمرت » وقال له أصحابه : لقد أسرع فيك الشيب ؟ فقال « شيبتني هود » •

وإن قلت : فهل ينافي ذلك تفسير الاستقامة بالدوام عليها ؟

قلت : لا ينافيها ، لأية اشتد خوفه بتلك السور وهو مستقيم ، لكنه خاف أن يزل ، وخاف لعله كان غير مستقيم بأن تصر مثلاً تقصير ما ، وقال جعفر الصادق : المعنى افتقر إلى الله بصحة العزم ، والأولى أن يقال افزع بدل افتقر ، ولو كان الافتقار أيضاً خلواً وفراغاً •

( وَمَنْ تَابَ ) من الشرك ، والعطف على المستقر في الاستقامة .  
لأنه بـ « كما أمرت » . وهم أيضاً مستقيمون ، فأمرهم بالاستقامة أمر بالدوام عليها ، وإن راعينا خلافاً في جانبهم ، من حيث إنهم غير معصومين ، أو راعينا من لم يستقم ، فالأمر بالاستقامة في جانبهم أمر بالدخول فيها على الأصل ، فيكون استقام مستعملاً في مناه المجازي وفي معناه الحقيقي ، وقد أجاز غير واحد ذلك ، وعلى المعنى يعتبر الحال الذي استقبل بعد نزول الآية في جانب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنه حال غير موجودة فلا يلزم من الأمر بالاستقامة فيها تحصيل الحاصل ، وكذا في جانبهم إن فرضنا استقامتهم ، واعتبرناها حال النزول ، أنه يتقدر على المنع أمر آخر لكنه باللام ، والمضارع لائق بحالهم ، أي وليستقم من تاب •

( مَعَكَ ) متعلق بتاب ، أو حال من المستقر في تاب ، ولا يلزم تعليقه فيه أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أشرك وتاب من الشرك ، حاشاه عن ذلك ، لأنه يجوز أن نقول قمتم مع زيد ، تريد أنك قمتم بحضرته ولو لم يقم هو •

واعلم يا أخى رحمك الله أنى استقرت هذه المذاهب المختبرة كمذهبنا  
معشر الإباضية ، ومذهب المالكية ، ومذهب الشافعية ، ومذهب الحنفية ،  
ومذهب الحنبلية ، بالمنقول والمفعول ، ولم أر مستقيماً منها فى علم  
التوحيد والصفات ، سوى مذهبنا ، فإنه مستقيم خال عن التشبيه  
والتعطيل ، حججه لا تقاومها حجة ، ولا تثبت لها ، والحمد لله وحده .

( ولا تَطْنَعُوا ) لا تجاوزوا الأمور به إلى المنهى عنه ، ففى ذلك  
تأكيد لقوله : « استقم كما امرت ومن تاب معك » ( إنّه ) تحليل مسأله  
( بما تعملون بصير ) فيجازيكم به ، بمن انحرف عن النص بنحو  
قياس : استحسان فقد طغى وخرج عن الاستقامة ، وحام حول النهى ، ونبت  
الأمر ، قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : الاستقامة أن تستقيم على  
الأمر والنهى ، ولا تروغ منه وريغان الثعلب ، وما لم يرد فيه النص  
فالواجب على غير المجتهد أن يتبع فيه المجتهد ، وإن استقل برأيه  
فسق ، قاله أبو يعقوب يوسف بن خلفون رحمه الله .

( ولا تَرْكَنُوا ) لا تميلوا بقلوبكم محبة ، وقرئ بضم الكاف ،  
وقرئ تركنوا بكسر التاء وفتح الكاف على لغة تميم فى كسر حرف  
المضارعة غير الياء فيما كان من باب علم يعلم ، وهو رواية عن أبى عمرو  
وقرأ ابن أبى عيلة بالبناء للمفعول من أركنه إذا أهله ، أى احذروا أن  
يميلكم أحد أو أمر .

( الْيَاسِينَ ظَالِمًا ) ظلم شرك أو نفاق ، وقيل : ظلم شرك ،  
ويدخل النفاق بالحمد والمعنى ، وقال ابن العلية : الركون اليهم الضم  
بأعمالهم ، وقال السدى ، وابن زيد : مداهنتهم ، وقال عكرمة : طاعتهم .

والتحقيق أن النهى متناول للانحطاط في هواهم ، والانقطاع إليهم ، ومصاحبتهم ومجالستهم ، وزيارتهم ومداهنتهم ، والرضا بأعمالهم ، والمتشبه بهم ، والتزيى بزيهم ، ومد العين إلى زهرتهم ، وذكرهم بما فيه تعظيم لهم ، وتأمل كيف عظم أمر الركون إذ قال : « ولا تركنوا » فإن أدنى ميل يسمى ركونا ، وإذ قال : « إلى الذين ظلموا » فعبر بالفعل ولم يقل الظالمين ليدل على أدنى ظلم صدر من الإنسان ولو مرة واحدة ، ولو عبر بالظالمين لتبادر الرسخ في الظلم ، فإذا كان الركون إلى من وجد منه أدنى ظلم ولو مرة حراما ، فكيف الركون إلى الراسخ في الظلم ؟ وكيف الميل إليه كل الميل ؟ فكيف الظلم الراسخ نفسه .

صلى المرفق خلف إمام فقرا هذه الآية فغشى عليه ، ثم أفاق فتيل له ، فقال : هذا في من ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم ، وعن الحسن : جعل الله الدين بين لادين : لا تطغوا ، ولا تركنوا ، ولا يبعد أن الآنة أبلغ نهى في الظلم إذ حرم أدنى ميل إلى أدنى ظلم ، وأوجب عليه النار إذ قال :

( فتمسككم ) تصيبكم وقرأ أبو عمرو في رواية بكسر التاء ( النار ) والنهى عنه تثبيت على الاستقامة ، قال ابن مسعود رضى الله عنه : إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه ، فيخرج ولا دين له ، لأنه يرضيه بسخط الله . قال بعضهم : ما دخلت أبدا على السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج ، فأرى عليها الدرك ، وأنا أغلظ عليه وأخالف هواه ، ولوددت أنى أنجو من الدخول كفافا ، مع أنى لا آخذ منهم شيئا ، ولا أشرب لهم شرية ماء .

وأول من خالط السلاطين من العلماء الزهرى ، وكتب إليه أخ له



في الدين : عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن ، فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله أن يرحمك ، أصبحت شيخا كبيرا ، وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه ، وعلمك من سنة نبيه ، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء ، قال الله سبحانه وتعالى لنبيه : « لتبينه للناس ولا تكتُمونه » •

لو أعلم أن أيسر ما ارتكبت ، وأخف ما احتملت ، أنك آنست وحشة الظالم ، وسهلت سبيل الغنى بذنوبك ممن لم يؤد حقا ، ولم يترك باطلا حين أدناك ، اتخذوك قطبا تدور عليك رحي باطلهم ، وجسرا يعبرون عليك إلى بلاتهم ، وسلمما يصعدون فيك إلى ضلالهم ، يدخلون الشك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهلاء ، فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك ، وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك ، فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله فيهم : « فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيًّا » •

فإنك تعامل من لا يجهل ، ويحفظ عليك من لا يغفل ، فداو دينك فقد دخله سقم ، وهيم زادك فقد حضر السفر البعيد ، وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء ، والسلام • انتهى •

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين ، فإذا خالطوهم فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم » وعن عبادة بن الصامت : حب القراء الناسك للامراء نفاق ، وحبه للأغنياء رياء ، وعن الأوزاعي : ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا •

وعنه صلى الله عليه وسلم : « شرار العلماء الذين يأتون الأمراء .  
وشرار الأمراء الذين يأتون العلماء » وعن مكحول : من تعلم القرآن  
وتفقد في الدين ، ثم صلب لسلطان تعلقا إليه وطمعا لما في يده ، خاض  
في جهنم بعدد خطاه .

قال بعض : ما أسمع بالعالم أن يأتى إلى مجلسه فلا يوجد ،  
هيمنان عنه فقال : إنه عند الأمير ، عن محمد بن سلمة : الذباب على  
الخنزير أحسن من تراء على باب هؤلاء ، قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : « من دعا للنالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه » .

وسئل سفيان عن ذالم أشرف على الهلاك في بركة : هل يسمى  
شرية ماء ؟ فقال : لا ، فقال له : يموت ؟ فقال : دعه يموت ، وذكر  
بعضهم : أن الراكن يهلك قبل المكون إليه ، ووجهه أنه إذا أراد ما لا  
نسبه له وأعانه فقد كفر بذلك ، بخلاف المكون إليه فإنه لا يكفر  
بالإرادة ، بل بالفعل فلا يكفر حتى يفعل ، أو معنى القبلية أن ذنب الراكن  
أعظم إذا كان سببا لذنب المكون إليه وعمدة له .

( مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ) أنصار يمنعونكم من  
الغار ، والجملة حال من كاف تمسكم ( ثُمَّ لَا تَنْصُرُونَ ) أى لا ينصركم  
الله إذ قضى بتعذيبكم ، والعطف على الحال ، وثم لبعد النصر ، شبه  
امتناعه بشئ بعد لا يتوصل إليه ، وأجاز بعضهم أن تكون ثم للسببية  
والترتيب بانصل ، لأنه يتولد من كفرهم لا يقدر على نصرهم إلا الله ،  
وهو قضى بعدم نصرهم أنهم لا ينصرون أصلا .

ذكر بعض أن أبا اليسر كعب بن عمرو بن غزية الأنصاري قال :

أتتني امرأة تتباع مني تمرًا بدرهم فاعجبته ، فقلت : إن في البيت تمرًا أطيب من هذا ، فدخلت معي البيت ، فقبلتها وضممتها إلى نفسي ، فقالت لي : اتق الله فتركتها وندمت ، فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال : استر على نفسك وتب ، ولا تخبر أحدا ، فلم أصبر ، فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال كذلك سواء ، فلم أصبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : « أخلفت غازيا في سبيل الله في أهله بمثل هذا ؟ وأطرف عني وظننت أني من أهل النار ، وأن الله لا يغفر لي أبدا ، وتمنيت أن لو أسلمت حينئذ ، فنزل بعد الإطراق الطويل •

( وأقيم الصلاة ) إلى قوله : « للذاكرين » •

وروى أنه صلى الله عليه وسلم [ صلى ] العصر فنزلت ، قال : فأتيته فقرأها عليّ ، وروى أن عمر ، وقيل : معاذ بن جبل [ قال : ] ألماذا خاصة أم للناس عامة ؟ فقال : « بل للناس عامة » وقيل : فاعل ذلك رجل اسمه عباد ، وقيل : [ إن ] فاعل ذلك قال : يا رسول الله ألي هذه الآية ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « لأمتي كافة » •

وزوى عن معاذ بن جبل : أنه أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قاعد عنده فقال : يا رسول الله أريت رجلا لقي امرأة ليس بينهما معرفة ، فأتى منها كل ما يأتى الرجل امرأته إلا الجماع ، فنزلت وأمره أن يتوضأ وضوءاً حسناً ، ويصلي ركعتين ، فقال معاذ : يا رسول الله أله خاصة أم للمؤمنين عامة ؟ قال : « بل للمؤمنين عامة » •

وفي رواية أن فاعل ذلك أتى عمر أولا فقال له : استر على نفسك ، ففلق فجاء أبا بكر فقال له كذلك ، ففلق فأتى رسول الله صلى الله عليه

وسلم فصلى معه ثم أخبره وقال : اقض في ما شئت ، فقال : « لعلها زوجة غاز في سبيل الله ؟ » قال : نعم : فوبخه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : « ما أدري » فنزلت فدعاه فأتاها عليه .

وفي رواية ابن عباس : أنه أتى عمر فقال : ان امرأة جاءتني تبايعني فأدخلتها فأصبت منها كل شيء إلا الجماع ، فقال : ويحك ، بعلها مغيب في سبيل الله ؟ قال : أجل ، قال : أتيت أبا بكر ؟ فأتاه وقال له مثل عمر وقال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فأتاه فقال له مثلها ، ولما قال : بعلها مغيب في سبيل الله ؟ سكت فنزلت ، فقال الرجل : ألى خاصة يا رسول الله أم للناس عامة ؟ فضرب به عمر في صدره فقال : لا ولانعمت عين ، ولكن للناس عامة ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « صدق عمر » وانظر كيف اعتبر عمر عموم اللفظ لا خصوص السبب كما هو مذهبنا في مثل ذلك ، وقيل : نزلت الآية قيل فعله الرجل واستعملها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه .

( طَرَفِي النَّهَارِ ) طرفي ظرف زمان لإضافته لاسم الزمان ، والطرفان الغدوة والغشية ، وصلاتهما الفجر وهو في الطرف الأول ، والظهر والعصر وهما في الطرف الثاني ، لأن ما بعد الزوال عشي .

( رَزَلْنَا ) جمع زلقة كغرفة وغرف ، وقرأ أبو جعفر بضم الراء واللام كبسرة وبسر بضميتين ، ويقال : بسر بالإسكان وقرأ بإسكان اللام كبسر بالإسكان ، والمراد ساعات متقاربة بعضها إلى بعض ، أو متقاربة إلى النهار ، وقرأ زلفى كقربى ، وبمعنى زلفة كقربة وهو مصدر مؤنث بالالف .

( مِنْ اللَّيْلِ ) وصلاة زلف من الليل المغرب والعشاء ، لتقارب ساعاتهما بعضهما إلى بعض ، أر قربهما من النهار ، وذلك هو الذي ظهر لى فى تفسير الآية ، وبه قال مجاهد ، وفى الحديث ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فى المغرب والعشاء : « إنهما زلفتا الليل » واستحسنه عياض ، وقال الحسن ، وقتادة : طرف الأول الصبح ، والثانى العصر ، والزلف المغرب والعشاء ، واختاره الفخر .

وقال ابن عباس وغيره : طرف الأول الصبح ، والثانى المغرب ، والزلف العشاء ، وفى هذين القولين ضعف لعدم عمومهما الصلوات ولأن المغرب ليس من النهار ، واختار الطبرى قول ابن عباس ، وقال مقاتل : الطرف الأول الصبح والظهر ، والطرف الثانى العصر والمغرب ، والزلف العشاء ، وفيه ما مر فى قول ابن عباس أن المغرب ليس من النهار ، إلا أن يقال فيهما : إنه طرف لتلوه للنهار .

( إِنَّ الْحَسَنَاتِ ) الفرائض والنوافل من الصلاة والصدقة ، والصوم والاستغفار وغير ذلك ( يَذْهَبْنَ ) يكفرن ويمحون ( السَّيِّئَاتِ ) الصغائر لمن اجتنب الكبائر ، وثبت فى الحديث : « الصلاة إلى الصلاة ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان كفارات لما بين ذلك لمن اجتنب الكبائر » وفى رواية : « إذا اجتنب الكبائر » وفى رواية : « مانم تغش الكبائر » وفى الكبائر « وفى الحديث : « إن الصلوات الخمس كنهر جار عم على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات ، أبقى من درنه ، أى وسخه ، شئ ؟ قالوا : لا » وكنى به عن الصغائر .

وذكر أبو عثمان النهري ، أنه كان مع سلمان الفارسى تحت شجرة ،

فأخذ غصنا منها فجزه حتى تساقط ورقه : انى كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة : فأخذ غصنا منها فجزه حتى تساقط ورقه ، ثم قال : « إن الرجل المسلم إذا توضأ ثم صلى صلاة الخمس ، تحاتت عنه ذنوبه كما تحاتت هذا الورق » ثم تلى هذه الآية على سبيل التمثيل ، وذلك هو الذى ظهر عندي ♦

وقال الجمهور من الصحابة والتابعين : المراد فى الآية الصلوات الخمس ، وبه قال عثمان ، ومالك ، وابن المسيب ، ومجاهد فى رواية عنه ، والضحاك ، ونسب لابن مسعود ، وابن عباس ، والقرطبي ، وقال مجاهد فى رواية : هن سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، وعن عياض أن هذا وقول الجمهور تمثيل ♦

( ذلك ) إشارة إلى قوله : « استقم » وما بعده ، وقال الطبري : ما ذكر فى السورة من الأوامر والنواهي والتقصص ، وقيل : القرآن ، وقيل : الصلوات المشار إليها بالحسنات ، فإن الصلاة نافية عن الفحشاء والمنكر ، ويحتمل أن تكون الإشارة إلى الإخبار بالحسنات يذهب السيئات ♦

( ذكرى للذاكرين ) وعظ وتنبية لمن سبق العلم أنه يتذكر ، وخص لأنه المنتفع ، أو وعظ وتنبية متأثر غيمن رأيتموه قد اتعظ وتنبه ، يعنى أن تذكره من ذلك ♦

( واصبر ) يا محمد على الصلاة والتبليغ وغيرهما من الطاعات ، وعلى أذى المشركين ، وعن المعاصي ، والخبير ملاك الأمر ، ولا ينتفع بإيمانه وعلمه من لا يصبر ( فإن الله ) الفاء للتعليل ( لا يضيع أجر ) الحسينين . وهذا على العموم ، وعن ابن عباس : المحسنون المصلون ، ويجوز أن يكون الأصل لا يضيع أجرك ، وعدل منه إلى الحسين ،

استدلالات على أن الإحسان موجب للثواب وإيذاً . بأن الصلاة الصبر ونحوهما إحسان وإشارة إلى أنهما لا يكونان معتمد بهما حتى يكونا بإحسان وهو الإخلاص ، وكذا نحوهما من الطاعات •

( فَلَوْ لَا ) أى هذا وهى للتوبيخ التنديم ، ويجوز أن تكون للتخصيص تنزيلاً للماضين منزلة الحاضرين ، وأن تكون للتخصيص باعتبار مخاطبين ، ولو كان اللفظ متوجهاً للماضين ( كَانَ مِنَ الْقُرُونِ ) الأمم •

( مِنْ قَبْلِكُمْ ) كقوم نوح ، وعاد ، وثمود ، حل من القرون ( أُولَئِكَ بَقِيَّةٌ ) أى أصحاب دين وفضل وعقل ورأى ، وسمى الخير بقية لأنه يستبقى الإنسان ما هو أفضل ما يخرج وأجوده ، يقال : فلان بقية القوم ، أى خيارهم ، وقيل : المعنى بقية من خير ، وقيل : إن الشرائع والدول قوتها فى أولها ، ثم لا تزال تضعف من ثبت فى رتب الضعف ، فهو بقية الصدر الأول ، ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى البقري ، كالتقية بمعنى التقوى ، أى أصحاب بقاء على أنفسهم ، أى ترحم لها وصيانة من العذاب ، يؤيده أنه قرئ أولوا بقية بفتح الباء وإسكان القاف ، وهى المرة من البقاء كضربة وجلسة ، وهى المراقبة أى أولوا مراقبة خشية من انتقام الله ، يقال : بقاه يبقيه بقية إذا راقبه •

( يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ ) الكفر والمعاصى والنظم فى الأرض ، والمراد انتفاء ذلك منهم ، وفى الآية تنبيه على تغيير المنكر وحض إليه ( إِلَّا قَلِيلًا ) استثناء منقطع لكن قليل ( مِمَّنْ ) بيان للتقليل لا تبعية ( أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ) من العذاب الاستئصال ، قد نهوا عن الفساد ، ومن هذه التبعية ، ويجوز أن تكون للابتداء على حذف مضاف ، أى من

عذابهم ، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً باعتبار النفي الملازم من التحضيض أو التنديم ، فإن التحضيض والتنديم إنما يكونان على ما لم يكن ، كأنه قيل : ما كان من القرون أولوا بقية إلا قليلاً ، والقليل هم أتباع الأنبياء في زمانهم بدليل : « ممن أنجيناهم منهم » .

( واتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ) بالفساد أو ترك النهي ( ما أترفوا فيه ) أى ما نعموا فيه من اللذات والشهوات ، واهتموا بتحصيل أسباب ذلك ، وأعرضوا عما وراء ذلك من أمر الدين والنهي ، والعطف على محذوف ، أى لم ينهوا واتبع الذين ظلموا ، وقرأ أبو عمرو في رواية الجعفى : وأتبع بضم الهمزة وتخفيف التاء وكسر الباء ، أى أتبعهم الله جزاء ما أترفوا فيه ، فتكون الواو للحال ، ويجوز على قراءة الجمهور بوصل الهمزة وتشديد التاء وفتح الباء ، أن تكون الواو للحال ، والذين مفعول ، وما فاعل ، أى وقد تبعهم جزاء ما أترفوا فيه ، ويقويه تقدم إنجاء الناهين ، لأن تقدمه يناسب أن يبين هلاك من لم يمه .

( وكانوا مجرِّمين ) كافرين عطف على المحذوف المعطوف عليه ، اتبع الذين أو على اتبع الذين ، أو معترض بين به سبب الإهلاك ، وهر كثرة الظلم واتباع الشهوات ، وترك النهي عن المنكرات والكفر ، فإن النهي والأمر ركنان من أركان الدين .

( وما كان ربك ليهلك القري بظلم ) منه لهم وجور عليها ، والمراد أهلها حال من المستتر في يهلك ( وأهلها مصلحون ) حال مؤكدة ، والإصلاح لإيمان وتوابعه ، ويجوز أن يراد بالظلم الشرك ، وبالإصلاح الإنصاف فيما بينهم في معاملتهم ومعاشرتهم ، أى لا يهلكهم بمجرد شركهم إذا كانوا لا يتظالمون ، وذلك لشدة سعة رحمته ، ويهلكهم للأخرة ،



ولذلك ترانا نقدم حقوق الخلق كالديون ، على حقوق الله ، والملك يبقى مع الشرك ، ولا يبقى مع الظلم .

( ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ) جماعة متفقة على الإسلام والصواب ، والآية دليل على أن الله سبحانه لم يرد الإيمان من كل أحد إلا وقد آمن بعض وكفر بعض ، كان مغلوبا عما أراد وعاجزا حاشاه عن أن يكون كذلك ، وإنما يقال أمر كل أحد بالإيمان ، ورغبه ، ولم يجبر عليه ، ووكل كلا إلى اختياره لياتي الثواب والعقاب ، والمراد بالجعل القضاء ، وقيل : الجبر ، والصحيح الأول ، أى ولو شاء ربك لقضى عليهم أن يتفقوا على الإسلام ، ولكن يشأ فاختر بعضهم الإيمان ، وبعضهم الكفر كما قال .

( ولا يرثون مختلفين ) ديننا كيهود ، ونصارى ، ومجوس ، ووثنى ، ومسلم ، كل أهل دين مختلفون أيضا ، والآية تشتمل ذلك كله ، افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، والنصارى على اثنتين وسبعين ، وهذه الأمة ، على ثلاث وسبعين كلها هالكة إلا فرقة ، وهى من وافقت القرآن وسنة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وكل يدعيها ، والحق لا يخفى على ذى بصيرة ، وفى رواية سادة غير مقبولة كلها ناجية إلا واحدة كما ذكره الإمام أبو يعقوب ، يوسف بن إبراهيم .

( إلا من رَحِمَ ربك ) وفقهم للدين الحق ، فلم يتخالفوا فيه ( ولذلك خلكهم ) اللام للعاقبة والمال ، لا للمتعليل ، والإشارة إلى الاختلاف كما قال الحسن وعطاء ، أو إليه وإلى الرحمة ، والهاء للناس ، ويجوز أن تكون الهاء لمن ، فالإشارة إلى المذكور من الرحمة كما قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك .

ويجوز عود الإشارة إلى الاختيار الذي كان عنه الاختلاف ، فإن الكلام يتضمنه ويترتب على اختيارهم الثواب والعقاب ، ويجوز أن تكون اللام للتعليل ، أى خلقهم لثمرة ذلك وهو الثواب والعقاب ، وبه قال أشهب عن مالك .

( وتمت كلمة ربك ) وعيده أو قضاؤه ، أو قوله للملائكة ولى ( الأملان جهنم من الجنة والناس ) بمعصاتهم ، فحذفه ، ومن للابتداء ، ويجوز أن تكون بمعنى الباء على حذف مضاف ، أى بمعصاة الجنة والناس ، فلا يقدر قولى بمعصاتهم بعد ذلك ، وذلك لعلمه بكثرة من يختار الباطل ، ويجوز جعلها للابتداء على تقدير مضاف ، أى من عصاة الجنة والناس ، لجواز أن يقال : ملئت يدى من الكيس ، ولو نفذ فيها ما فى الكيس ( أجمعين ) توكيد للعصاة المقدر ، أو للجنة واليأس ، أى الأمن عصاة الجنة فقط ، أو الناس فقط ، والقسم المقدر وجوابه محكى بالكلمة ، لأنها بمعنى القول أو بدل منها لإرادة اللفظ .

( وكلاء ) أى كل نبي ، أو كل ما يحتاج إليه مفعول لقوله : ( نَقِمَشْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ ) أخبار الرسل ، بيان لكلا أو تبميص ( ما ) بدل من كلا أو عطف بيان ( نَتَبَّهْتُ بِهِ فِتْوَادَكَ ) قلبك فى أداء الرسالة ، والصبر على الأذى ، والزيادة فى الطاعة ، أو كلا مفعول مطلق ، أى نقص عليك كل قصص ، والمراد كل نوع من أنواع الاقتصاص ، على طرق مختلفة ، وما مفعول لنقص ، وذلك أنه إن أعلم أن الأمم مع رسلهم أمثل أمته معه ، بل أكثر فى الأذى صبرا واطمئنان .

( وجاءك فى هذه ) قال مجاهد : فى هذه السورة ، ونسب لابن عباس ، والجمهور ، وهو أقرب ، وجاء الحق فى غيرها أيضا ، وخصت



(وما ربك بعاقل عما تمهلون ) أنت وهم فيجازي كلا على عمله ، وهو بقاء الخطاب هنا وفي آخر النمل عند نافع ، وابن عامر ، وحفص ، وقرأ الباقون بالثناة التحتية •

قال كعب : خاتمة التوراة خاتمة سورة « هود » والله أعلم •

وصلى على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم •

وبهذا تم تفسير

[ سورة هود ]

والله الحمد والمنة

مطابع سجل العرب